

فَسْتَأْذِنُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥﴾
سو پوچھو یا در کہنے والوں سے اگر تم کو معلوم نہیں۔

بہشتی گوہر

مؤلف

حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ علیہ

۱۲۸۰-۱۳۶۲ھ

مکتبۃ البشیر
کراچی - پاکستان

فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾

ترجمہ: سو پوچھو یاد رکھنے والوں سے اگر تم کو معلوم نہیں۔

بہشتی گوہر

مؤلف

حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ

۱۲۸۰ھ - ۱۳۶۲ھ



کتاب کا نام	: ہاشمی گوہر
مؤلف	: حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
تعداد صفحات	: ۲۴۰
قیمت برائے قارئین	: ۸۰/-
سن اشاعت	: ۱۴۲۹ھ/۲۰۰۸ء
ناشر	: مکتبۃ البشرى

چوہدری محمد علی چیمہ ٹیل ٹرسٹ (رجسٹرڈ)

Z-3، اوور سیز بنگلوں، گلستان جوہر، کراچی - پاکستان

فون نمبر : +92-21-7740738

فیکس نمبر : +92-21-4023113

ویب سائٹ : www.ibnabbasaisha.edu.pk

ای میل : al-bushra@cyber.net.pk

فلپس کا پتہ : مکتبۃ البشرى، کراچی - پاکستان +92-321-2196170

مکتبۃ الحرمین، اردو بازار، لاہور - پاکستان +92-321-4399313

المصباح، ۱۶ اردو بازار، لاہور 7223210-042-7124656

بلک لیسٹ، سنی بلازہ کالج روڈ، راولپنڈی 051-5773341-5557926

دارالاحیاء، نزد قلعہ خوالی بازار، پشاور 091-2567539

اور تمام مشہور کتب خانوں میں دستیاب ہے۔

عرض ناشر

”پیشگی گوہر“ اردو زبان میں فقہ حنفی کی ایک معتبر و مستند کتاب ہے جو خالص مزدوں کے مسائل کے بارے میں لکھی گئی ہے۔

آج تک اردو زبان میں جتنی بھی کتابیں اس موضوع پر تالیف کی گئی ہیں، ان میں حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تصنیف ”پیشگی گوہر“ ایک امتیازی مقام رکھتی ہے۔

”پیشگی گوہر“ کا شمار اگرچہ قدیم کتابوں میں ہوتا ہے مگر یہ آج بھی روزِ اول کی طرح مقبول و معروف ہے اور آج بھی بزمِ صغیر کے تمام دینی مدارس کے طلباء، علماء و ادو عربی و اں طبقہ اس سے استفادہ کر رہے ہیں۔

”پیشگی گوہر“ بزمِ صغیر کے مختلف اور معروف طباعتی اداروں سے وقف و فقا شائع ہوتی رہی ہے، تاہم اس بات کی حذرت سے ضرورت محسوس کی گئی کہ اس کو متعلقین کی سہولت کے لئے جدید طباعت کے تقاضوں سے ہم آہنگ کر کے طبع کیا جائے۔

ادارۃ البشری نے انتہائی شدت کے ساتھ اس ضرورت کو محسوس کیا، اور اس بات کا بیڑا اٹھایا کہ نفسِ مضمون و مفہوم میں کسی بنیادی تبدیلی کے بغیر ہی یہ فریضہ سرانجام دیا جائے، چنانچہ ممتاز علماء کرام کی زیرِ نگرانی انتہائی تحقیق و احتیاط کے ساتھ یہ فریضہ سرانجام پایا۔ اور حاشیہ میں جن فقہی مصادر اور احادیث کا حوالہ دیا گیا ہے، انکی از سر نو تحقیق اور ترجیح کرائی گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری اس کاوش کو قبول فرمائے اور حضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے بلند درجات کو مزید بلند فرمائے اور **ادارۃ البشری** کے ساتھ جن حضرات نے جس انداز میں بھی تعاون فرمایا ہے اور فرماتے ہیں، ان کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ہماری اس کاوش کو قبول عام بنائے۔ آمین، بجاہد سید المرسلین

ادارۃ البشری

للطباعة والنشر

۲۹/ رمضان ۱۴۲۹ھ

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۴	جماعت کا بیان	۳۵	لہار کے وقتوں کا بیان	۶	ایک چاندیہ
۶۵	جماعت کی فضیلت اور تاکید	۳۷	اذان کا بیان	۷	اسلامیات ضروریہ
۷۲	جماعت کی تکمیل اور قائم رہے	۳۹	اذان و اقامت کے احکام	۹	ایک چاندیہ
۷۳	جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں	۴۱	اذان اور اقامت کے سنن اور مستحبات	۱۱	کتاب الکھارۃ
۷۵	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں	۴۳	مترقی مسائل	۱۱	پانی کے استعمال کے احکام
۸۵	جماعت کے احکام	۴۶	لہار کی شرطوں کا بیان	۱۳	پانی نہ پانی کے بعض مسائل
۸۷	مقتنی اور امام کے متعلق مسائل	۴۶	مسائل طہارت	۱۹	پیشاب پانہانہ کے وقت جن امور سے
۹۵	جماعت میں شامل ہونے نہ ہونے کے مسائل	۴۸	قبیلے کے مسائل		پہننا چاہئے
۹۸	لہار جن چیزوں سے فاسد ہوتی ہے	۴۸	نیت کے مسائل	۲۰	استحباب کا بیان
۱۰۱	لہار جن چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے	۴۹	تعمیر قریب کا بیان	۲۱	وضو کا بیان
۱۰۳	لہار میں حدت ہو جانے کا بیان	۵۰	فرض لہار کے بعض مسائل	۲۲	موزوں پرست کرنے کا بیان
۱۰۷	سب کے بعض مسائل	۵۳	محرمہ ہجریہ	۲۳	حدت الصغر کے احکام
۱۰۷	لہار تقصیر ہونے کے مسائل	۵۳	نوافل سفر	۲۳	فصل کا بیان
۱۰۷	مریض کے بعض مسائل	۵۵	لہار بوقت اقل	۲۷	جن صورتوں میں فصل فرض نہیں
۱۰۸	مسافر کی لہار کے مسائل	۵۶	تراویح کا بیان	۲۹	جن صورتوں میں فصل واجب ہے
۱۱۰	خوف کی لہار	۵۸	لہار کسوف و خسوف	۳۰	جن صورتوں میں فصل مستحب ہے
۱۱۴	بغض کی لہار کا بیان	۶۰	استسقاء کی لہار کا بیان	۳۰	جن صورتوں میں فصل کرہ مستحب ہے
۱۱۳	بغض کے فضائل	۶۰	فرائض و واجبات صلوٰۃ کے متعلق بعض مسائل	۳۱	حدت اکبر کے احکام
۱۱۷	بغض کے آداب	۶۲	لہار کی بعض سنتیں	۳۳	تعمیر کا بیان
				۳۵	حجۃ مضمرہ و ہمیشگی زیارہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۹	بطور اختصار چند فقہی باوجود ادا کا ذکر	۱۷۳	زکوٰۃ کا بیان	۱۱۹	بیت کی نماز کی فضیلت اور تاکید
۲۰۰	تعطیل ہادی دوسری صورت کا بیان	۱۷۳	سائبہ ہادی کی زکوٰۃ کا بیان	۱۲۱	نماز بعد کا بیان
۲۰۳	چند کام کی بائیس	۱۷۳	ادب کا نصاب	۱۲۱	نماز جو کے ادب ہونے کی شرطیں
۲۰۳	کثرت غراہش کا بیان	۱۷۶	گائے اور بکری کا نصاب	۱۲۳	بیت کی نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں
۲۰۳	کثرت احکام	۱۷۷	بکری کا نصاب	۱۲۴	بیت کے طبقے کے مسائل
۲۰۵	چند متفرق نکتے	۱۷۸	زکوٰۃ کے متفرق مسائل	۱۲۷	نئی طلاق کا طبقہ جو کے ان کا
۲۰۵	آفت	۱۸۰	تجزہ صومہ صلی پیشگی زیور	۱۲۹	نماز کے مسائل
۲۰۷	مواک کا بیان	۱۸۰	باہول کے متعلق احکام	۱۳۰	طہرین کی نماز کا بیان
۲۰۸	نہی کا اور کو چھ جانا	۱۸۴	شفہ کا بیان	۱۳۵	نہی کر کے بعد نماز چھتے کا بیان
۲۰۸	آیت آفرنا اور نکتے کا بیان	۱۸۳	نور امت اور ساقا کا بیان	۱۳۷	مہر و عادت کا بیان
۲۱۱	فوطی یا جنگا سوں میں لڑائی ہو جانا	۱۸۷	نئے دارچوں کا بیان	۱۳۹	نیت کے فطری کے مسائل
۲۱۲	اتھاس و نکتہ	۱۸۷	شرکت کا بیان	۱۴۰	نیت کے نکلنے کے بعض مسائل
۲۱۳	پیشگی جو ہر صومہ صلی پیشگی کو ہر	۱۹۱	تجزہ صومہ صلی پیشگی زیور	۱۴۱	جنازے کی نماز کے مسائل
۲۱۳	سوت اور اس کے تعلقات اور زیارت	۱۹۱	تہیہ	۱۴۹	دن کے مسائل
	قبور کا بیان	۱۹۱	فراروں کے اسرار	۱۵۳	شمیہ کے احکام
۲۲۱	مسائل	۱۹۳	تعطیل باوجود حرمت کا بیان	۱۵۷	جنازے کے متفرق مسائل
۲۲۶	خیمہ یا پیشگی کو ہر سواویہ	۱۹۶	تعطیل باوجود کے لئے چند دواؤں اور	۱۶۰	سجدہ کے احکام
	تعلیل متفرق احوال الدین		نہاؤں کا بیان	۱۶۳	تجزہ صومہ صلی پیشگی زیور
		۱۹۶	بطور اقلوی باوجود مطلقہ صلی دینی حرمت	۱۶۳	روا کے بیان
			مقلوی بدل و دماغ و گردہ	۱۶۸	احکام کے مسائل

دیباچہ جدید پیشگی گوہر

یہ تو معلوم ہے کہ پیشگی گوہر کوئی مستقل تالیف نہیں ہے، بلکہ منتخب رسالہ ہے، رسالہ ”معلم اللہ“ مولانا عبدالغفور صاحب سے ہے یہاں اس کے دیباچہ مقدمہ سے ظاہر ہے۔ مگر اس مرتبہ بعض مسائل کو معلم اللہ سے ذکر کر رکھا گیا تو اس کے اور اس کے بعض مسائل میں کچھ اختلاف ملا۔ اس پر پیشگی گوہر کا منہ دو دھڑکیا گیا کیا تا کہ معلوم ہو کہ یہ اختلاف کس وجہ سے ہوا ہے۔ انتخاب کے وقت ہی یہ اختلاف پیدا ہوا ہے یا بعد میں کسی نے کچھ یا زیادتی کی، لیکن ۱۶۰۰ دونوں میں۔ نیز بعض مسائل خود اصل معلم اللہ میں حجازی تحقیق مکرر نظر پڑے۔ لہذا اب دوبارہ اعلیٰ پیشگی گوہر پر نظر کرنا ضروری ہوا۔ لہذا احقر کے عرض پر حکیم الامت نے خود اہم حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب (نور اللہ مرقدہ العالی) نے یہہہ کلمہ متبادل اس مرتبہ اس طرح نظر فرمائی کہ: پیشگی گوہر کو اول سے آخر تک ایک سرسری نظر سے ملاحظہ فرمایا اور اس میں جس مسئلہ میں شبہ ہوا اس پر نشان کر دیا، پھر ان مقامات کو برادر کرم مولانا غفر اللہ صاحب کی خدمت میں احقر نے منبہ الحکم حضرت الامت سے اس فرض سے پیش کیا کہ ان نشان زدہ مقامات کو کتب فقہ میں نکال کر پیشگی گوہر کی عبارت کو درست کر دیا جائے۔ چنانچہ بھائی صاحب موصوف نے نہایت جانفشانی سے اس کام کو انجام دیا اور مواقع ضرورت میں حضرت حکیم الامت (رحمۃ اللہ علیہ) سے مشورہ بھی فرماتے رہے۔ اسی طرح ان تمام مقامات نشان زدہ کو درست فرمایا۔ نیز اہم اللہ تعالیٰ۔ اور چونکہ اس مرتبہ پیشگی گوہر کو کھینچنے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس میں بہت سے مسائل اپنے جہان کا حوالہ نہیں ہے۔ لہذا میرے مکرر مآداب مولانا دھنی اللہ صاحب ”عظیم گزشتہ زاد“ مولانا مولوی عبدالغفور صاحب گھنوی مرحوم نے نہایت محنت و عرق ریزی سے تمام کتب فقہ سے تلاش کر کے ان سب مسائل کے حوالے درج کئے اور جن مسائل میں پہلے حوالے تھے ان میں صفحات کا حوالہ تھا وہ ان سے میں صفحات کے حوالے درج ہوئے اور اگر کوئی کلمہ ہوئی کتاب میں یا جو تلاش کے مسئلہ میں۔ تاکہ اس کتاب کی جگہ دوسری کتاب کا حوالہ دیا گیا اور مواقع ضرورت میں بعد مشورہ و مہارت میں بھی تغیر فرمایا۔ فرض کہ اس مرتبہ اس قدر ضخیم ہوئی ہے کہ گو یا پیشگی گوہر کو بارہ تالیف کیا گیا ہے اور پیشگی زور میں تو اس امر کا اصرار کیا تھا کہ اس مرتبہ جو کچھ کئی یا اضافہ ہوا ہے اس کی اطلاع حاشیہ پر کردی ہے، لیکن چونکہ پیشگی گوہر میں تغیر بہت زیادہ ہوا ہے اس لئے اس میں اس کا اصرار نہیں ہو سکا، بلکہ یہ اطلاع دی جاتی ہے کہ اس سے پہلے کے جس قدر مطبوعہ پیشگی گوہر ہیں ان کو اس سے درست کر لیا جائے، کیونکہ اس جدید نسخہ کے مسائل کچھ اور مطبوعہ سابق کے بعض مسائل غلط ہیں۔

نقد و ردی انتقادات

پیشگی زور اور پیشگی گوہر پر چنانکہ چاروں طرح طعنات حذر کر دیا گیا ہے، حضرت معلم الامت (رحمۃ اللہ علیہ) نے جو محض ایک سرسری نظر فرمائی ہے، لہذا ان میں جو کچھ خیال ہو سکتا ہے (اگرچہ اپنے نزدیک تو کوئی چیز چھوڑی نہیں ہے) ان کو حضرت حکیم الامت (رحمۃ اللہ علیہ) کی طرف نسبت کر کے خواہنا وہ معاندانہ اعتراضات سے بچیں۔ ہاں غلبہ حق کیلئے اگر کسی مسئلہ کی ذمت اور ذمت کرنا ہو تو مجھیں مگر طرز سوال سے طلب حق یا عوام صاف طور پر معلوم ہوتی جاتا ہے۔

محمد شہر علی قنونی علی مدظلہ

اصطلاحات^(۱) ضروریہ

جاننا چاہئے کہ جو احکام الہی بندوں کے افعال اعمال کے متعلق ہیں ان کی آٹھ قسمیں ہیں: (۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت (۴) مستحب (۵) حرام (۶) مکروہ تحریمی (۷) مکروہ تنزیہی (۸) مباح۔

(۱) **فرض** وہ ہے وہ دلیل قطعی سے ثابت ہو اور اس کا بغیر عذر چھوڑنے والا فاسق اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے اور جو اس کا انکار کرے وہ کافر ہے۔ پھر اس کی دو قسمیں ہیں۔ فرض عین، اور فرض کفایہ۔

فرض عین وہ ہے جس کا ہر ایک پر ضروری ہے اور جو کوئی اس کو بغیر کسی عذر کو چھوڑے وہ مستحق عذاب اور فاسق ہے، جیسے پنج وقتہ نماز اور جمعہ کی نماز وغیرہ۔ فرض کفایہ وہ ہے جس کا کرنا ہر ایک پر ضروری نہیں، بلکہ بعض لوگوں کے ادا کرنے سے ادا ہو جائے گا اور اگر کوئی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسے جنازہ کی نماز وغیرہ۔

(۲) **واجب** وہ ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو، اس کا بلا عذر ترک کرنے والا فاسق ہے اور عذاب کا مستحق ہے، بشرطیکہ بغیر کسی تاویل اور شبہ کے چھوڑے اور جو اس کا انکار کرے وہ بھی فاسق ہے، کافر نہیں۔

(۳) **سنت** وہ فعل ہے جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہو، اور اس کی دو قسمیں ہیں: سنت مؤکدہ اور سنت غیر مؤکدہ۔ سنت مؤکدہ وہ فعل ہے جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہمیشہ کیا ہو اور بغیر کسی عذر کے ترک نہ کیا ہو، لیکن ترک کرنے والے پر کسی قسم کا جزا اور تنبیہ نہ کی ہو، اس کا حکم بھی عمل کے اعتبار سے واجب کا ہے، یعنی بلا عذر چھوڑنے والا اور اس کی عادت کرنے والا فاسق اور گنہگار ہے اور نبی ﷺ کی شفاعت سے محروم رہے گا۔^(۲) ہاں اگر کبھی چھوٹ جائے تو مضاقتہ نہیں، مگر واجب کے چھوڑنے میں یہ نسبت اس کے چھوڑنے کے گناہ زیادہ ہے۔

(۱) یہ مضمون اہل مطالع میں سے کسی نے بڑھایا ہے، حضرت مولف غلام کاشانی (مبھی) (۲) رد المحتار ۱/۶۱۵۔

(۳) رد المحتار ۱/۶۱-۹۰۷۔ دلیل ظنی وہ دلیل ہے کہ جس میں دوسرا بھی احتمال ضعیف ہو اور دلیل قطعی سے درج میں مؤخر ہو۔ (مبھی)

(۴) رد المحتار ۱/۲۱۶۔ شفاعت سے مراد مطلق شفاعت نہیں جو اہل کبار تک کیلئے عام ہوگی، بلکہ مراد وہ شفاعت ہے جو اتباع سنت کا

سنت غیر مؤکدہ فعل ہے جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہو اور بغیر کسی عذر کبھی ترک بھی کیا ہو، اس کا کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور چھوڑنے والا عذاب کا مستحق نہیں، اور اس کو سنت زائدہ اور سنت عادیہ بھی کہتے ہیں۔^(۱)

(۴) مستحب وہ فعل ہے جس کو نبی ﷺ یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہو، لیکن ہمیشہ اور اکثر نہیں بلکہ کبھی کبھی۔ اس کا کرنے والا ثواب کا مستحق ہے اور نہ کرنے والے پر کسی قسم کا گناہ نہیں اور اس کو فقہاء کی اصطلاح میں نفل اور مندوب اور تطوع بھی کہتے ہیں۔

(۵) حرام وہ ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو، اس کا منکر کافر ہے اور اس کا بے عذر کرنے والا فاسق اور عذاب کا مستحق ہے۔

(۶) مکروہ تحریمی وہ ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو، اس کا انکار کرنے والا فاسق ہے جیسے کہ واجب کا منکر فاسق ہے، اور اس کا بغیر عذر کرنے والا گنہگار اور عذاب کا مستحق ہے۔

(۷) مکروہ تنزیہی وہ فعل ہے جس کے نہ کرنے میں ثواب ہو اور کرنے میں عذاب نہ ہو۔

(۸) مباح وہ فعل ہے جس کے کرنے میں نہ ثواب ہو اور نہ کرنے میں عذاب نہ ہو۔

(۱) ردالمحتار ۱/۲۳۰ و ۵۵۸/۹، ردالمحتار ۱/۲۳۰ و ۵۵۸/۹، ردالمحتار ایضاً۔

(۲) شرح التنبیہ و ردالمحتار ۵۵۸/۹، ردالمحتار ۵۵۷/۹، ردالمحتار ایضاً۔

بہشتی زیور کا گیارہواں حصہ ملقب بہ

”بہشتی گوہر“

دیباچہ قدیمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد الحمد والصلوة، یہ رسالہ بہشتی گوہر تہذیب ہے ”بہشتی زیور“ کا جو اس کے قبل دین حقوں میں شائع ہو چکا ہے اور جس کے اخیر حصہ کے ختم پر اس تہذیب کی خبر اور ضرورت کو ظاہر کیا جا چکا ہے، لیکن بوجہ کم فرصتی کے اس کے جمع مسائل کو اصل کتب تہذیبیہ مؤخر اولہ سے نقل کرنے کی نوبت نہیں آئی، بلکہ رسالہ علم الفقہ کو جو لکھنؤ سے شائع ہوا ہے، اور جسمیں اکثر جگہ اصل کتب کا حوالہ بھی دیدیا گیا ہے، ایک طالب علمانہ نظر سے مطالعہ کر کے انہیں سے اس تہذیب کے مناسب یعنی ضروری مسائل جو مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں مقصود اور کسی عارضی مصلحت سے مسائل مشترکہ جو مانتہب کر کے ایک جگہ جمع کرنا کافی سمجھا گیا ہے، البتہ مواقع ضرورت میں اصل کتب سے بھی مراجعت کر کے اطمینان کیا گیا اور جہاں کہیں مضامین یا حوالہ کتاب کی غلطیاں تھیں ان سب کی اصلاح اور درستی کر دی گئی، اور کہیں کہیں قدرے کی بیشی یا تغیر عبارت یا مختصر اضافہ بھی کیا گیا ہے، جس سے یہ مجموعہ مزین و جہ مستقل اور مین وجہ غیر مستقل ہو گیا، اور بعض ضروری مسائل ”صفائی معاملات“ سے بھی لئے گئے۔ کچھ بعید نہیں کہ پھر بھی بعض مسائل مہتمم انہیں رو گئے ہوں، اس لئے عام ناظرین سے درخواست ہے کہ ایسے ضروری مسائل سے بعنوان سوال اطلاع فرمائیں تاکہ طبع آئندہ میں اضافہ کر دیا جاوے اور خاص اہل علم سے امید ہے کہ ایسی ضروریات کو از خود اسکے اخیر

① یعنی سرسری نظر سے اور وہ بھی صرف ایک جہی نہ کہ متعدد۔ مقصود یہ ہے کہ جس طرح طالب علم مطالعہ کرتے وقت صرف انہیں مقامات کو قابل غور سمجھتا ہے جن میں اس کو شبہ ہوتا ہے اور انہیں کی تحقیق کی فکر کرتا ہے اور جو مقامات اس کی سمجھ میں آجاتے ہیں گو وہ فی لحظہ قابل تحقیق ہوں مگر وہ ان کے درپے نہیں ہوتا، یعنی ہم نے بھی صرف انہیں مقامات کی تحقیق کی ہے جو کہ ہم کو سرسری نظر میں مشتبہ معلوم ہوئے، اور جن مقامات میں ہم کو سرسری نظر میں شبہ نہیں معلوم ہوا ان کے متعلق ہم نے کوئی کوشش نہیں کی، بلکہ ہاں اصل کتاب پر اکتفا کیا ہے۔

میں مثل انداز حصہ دہم اصل کتاب بطور ضمیر کے ملحق فرمائیں۔ چونکہ اس میں مختلف ابواب کے مسائل ہیں اس لئے ہفتی زیور کے ہن حصوں کا اس میں تنہا ہے جن میں زیادہ مقدار حصہ سوم کے تحت لگی ہے، ان کے مناسب اس کا تجزیہ کر کے ہر جزو مضمون کے تحت پر علی قلم سے لکھ دیا جائے گا کہ یہاں فلاں حصہ کا تحت قسم ہو اور آگے فلاں حصہ کا تحت شروع ہوتا ہے، جس مناسب اور اصل اور مفید طریقہ یہ ہوگا کہ حسب کوئی مرد یا لڑکا کوئی حصہ ہفتی زیور کا مطالعہ میں یا اس میں قسم کر چکے تو قلم لکھ لے کہ آئندہ حصہ شروع کیا جاوے، اس حصہ مختلفہ کا تحت اس زمانہ میں سے اس کے ساتھ لکھ لیا جاوے۔ پھر اصل کتاب کا حصہ آئندہ دیکھا جائے گا۔ اسی طرح اس کا تحت بھی ایسا ہی کیا جاوے۔ *و علی هذا القیاس والله الشکافی لیکل حبیب و هو الوافی من کل صیر*

کتبہ اشرف علی غنی عتہ

آخر ربیع الاول ۱۳۲۳ھ

تخریصہ اول

کتاب الطہارۃ

پانی کے استعمال کے احکام

مسئلہ: ایسے ناپاک پانی کا استعمال جس کے تینوں وصف یعنی مزہ، بو اور رنگ نجاست کی وجہ سے بدل گئے ہوں کسی طرح درست نہیں، نہ جانوروں کو پلانا درست ہے، نہ مٹی وغیرہ میں ڈال کر گارا بنانا جائز ہے، اور اگر تینوں وصف نہیں بدلے تو اس کا جانوروں کو پلانا اور مٹی میں ڈال کر گارا بنانا اور مکان میں چھڑکاؤ کرنا درست ہے، مگر ایسے گارے سے مسجد نہ لیجے۔

مسئلہ: دریا، مندی اور وہ تالاب جو کسی کی زمین میں نہ ہو اور وہ کنواں جس کو بنانے والے نے وقف کر دیا ہو تو اس تمام پانی سے عام لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں، کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی کو اس کے استعمال سے منع کرے یا اس کے استعمال میں ایسا طریقہ اختیار کرے جس سے عام لوگوں کو نقصان ہو، جیسے کوئی شخص دریا یا تالاب سے نہر کھود کر لائے اور اس سے وہ دریا یا تالاب خشک ہو جائے یا کسی گاؤں یا زمین کے غرق ہو جائے کا اندیشہ ہو، تو یہ طریقہ استعمال کا درست نہیں اور ہر شخص کو اختیار ہے کہ اس ناجائز طریقہ استعمال سے منع کر دے۔

مسئلہ: کسی شخص کی مملوک زمین میں کنواں یا چشمہ یا حوض یا نہر ہو تو دوسرے لوگوں کو پانی پینے سے یا

(۱) إذا سقى الماء القليل بوقوع النجاسة فيه، إن تعذر ترميمه، لا يتبع به من كل وجو كالويل، وإلا حاز سقى القواب، وبأنه القليل، ولا يضر به المسجد (الهدية ۶۹/۱) (۲) اعلم أن المياه أربعة أنواع: الأول ماء الحار، ولكل أحد فيها حق الشفة وسقى الأراضى، فلا يمنع من الانفاخ على أي وجو شاء، والثاني ماء الأودية العظام كسيحون، وللناس فيه حق الشفة مطلقاً، وحق سقى الأراضى، إن لم يقدر بالمعاند... فإن أصرت بأن يبيعها الماء ويصد حقوق الناس أو يقطع الماء عن شهر الأعظم أو يمنع حرياته السفلى، فذلك واحد مسلم كان أو ذمياً أو ميكائياً معه "توازيه" (رد المحتار ۱۰، ۱۶، ۱۷) (فصل الشرب)۔ (۳) لا سقى دوابه إن حيف، إذ حريته الشرب لغيره، ولا سقى أرضه وشجره وزرعته ونصب دواب، ونحوها من نهريه وحقه وبشره (إلامانة) لأن الحق له فينوقف على إقامته، وله سقى شجره أو حوضه أو داره حديقاً إليه بحرية، وأما في الأصح... ولو كانت الشجر أو الحمض أو الشجر في مملكت رجل، فله أن يمنع مريد الشفة من الدخول في مملكته إذا كان بعد مائة بقرة، =

جانوروں کو پانی یا وضو غسل اور پارچہ شونئی کے لئے پانی لینے سے یا گھڑے بھر کر اپنے گھر کے درخت یا کھاری میں پانی دینے سے منع نہیں کر سکتا، کیونکہ اس میں سب کا حق ہے، البتہ اگر کثرت جانوروں کی وجہ سے پانی ختم ہونے کا یا نہر وغیرہ کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو روکنے کا اختیار ہے، اور اگر اپنی زمین میں آنے سے روکنا چاہے تو دیکھا جائے گا کہ پانی لینے والے کا کام دوسری جگہ سے آسانی چل سکتا ہے (مثلاً کوئی دوسرا کنواں وغیرہ ایک میل شرعی سے کم فاصلہ پر موجود ہے اور وہ کسی کی ملکوت زمین میں بھی نہیں ہے) یا اس کا کام بند ہو جاوے گا اور تکلیف ہوگی۔ اگر اسکی کارروائی دوسری جگہ سے ہو سکے تو خیر، ورنہ اس کنویں والے سے کہا جاوے گا کہ یا تو اس شخص کو اپنے کنویں یا نہر وغیرہ پر آنے کی اس شرط سے اجازت دو کہ نہر وغیرہ توڑے گا نہیں، ورنہ اس کو جس قدر پانی کی حاجت ہے تم خود نکال کر یا نکلو اگر اسکے حوالہ کرو، البتہ اپنے کھیت یا باغ کو پانی دینا بددن اس شخص کی اجازت کے دوسرے لوگوں کو جائز نہیں، اس سے ممانعت کر سکتا ہے، یہی حکم ہے خود روگھاس کا، اور جس قدر نباتات بے ختم ہیں سب گھاس کے حکم میں ہیں، البتہ کچھ دار درخت زمین والے کی ملکوت ہیں۔

مسئلہ: اگر ایک شخص دوسرے کے کنویں یا نہر سے کھیت کو پانی دینا چاہے اور وہ کنویں یا نہر والا اس سے کچھ قیمت لے تو جائز ہے یا نہیں، اس میں اختلاف ہے۔ مشائخ طے نے فتویٰ جواز کا دیا ہے۔

مسئلہ: دریا، تالاب اور کنویں وغیرہ سے جو شخص اپنے کسی برتن میں مکمل گھڑے، مشک وغیرہ کے پانی بھر لے تو وہ اس پانی کا مالک ہو جائے گا، اس پانی سے بغیر اس شخص کی اجازت کے کسی کو استعمال کرنا درست نہیں۔ البتہ اگر پیاس سے بے قرار ہو جائے تو زبردستی چھین لینا جائز ہے، جبکہ پانی والے کی سخت حاجت سے زائد موجود ہو، مگر اس پانی کا ضمان دینا پڑے گا۔

— فَإِنْ لَمْ يَحْدِثْ لَهُ أَيْ لَمْ يَغْسِلْ يَدَيْهِ وَنَحْوَهُ إِذَا كَانَ يَخْرُجُ الْمَاءُ إِلَيْهِ أَوْ تَرَكَهُ لِأَحَدٍ الْمَاءَ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكْسِرَ صِفَةَ أَيْ حَالِ النَّهْرِ وَنَحْوَهُ لِأَنَّ لَهُ حَقَّهُ فِي السُّفَّةِ لِحَدِيثِ أَحْمَدَ "الْمُسْلِمُونَ شَرَكَاءُ فِي الْمَاءِ وَالْكَلَاءِ" وَالْمَاءُ وَحَكْمُ الْكَلَاءِ كَحَكْمِ الْمَاءِ، فَيَعَالِ الْمَسْلُوكِ إِذَا كَانَ يَقْطَعُ وَيُدْفَعُ الْيَدِ إِلَّا تَرَكَهُ لِيَأْخُذَ قَبْرَ مَا يَرِيدُ، (الذَّرَّ الْمُخْتَارَ ۱۶/۱-۱۹) وَحَوْرٌ بَعْضُ مَشَائِخِ بَلَّحِ بَيْعَ الشَّرْبِ لِلْمَعْمَلِ أَهْلِ بَلَّحِ، وَالْقِيَامُ بِرَدِّكَ لِلْعَامِلِ. (وَتَعْمَلُ الْكَلَامُ فِي شَرْحِ الْمُخْتَارِ وَرَدَ الْمُخْتَارُ، ۱۰/۹۹) (فصل الشُّرْبِ) وَإِنْ كَانَ مَحْرُوفًا فِي الْأَوَّلِ أَيْ قَبْلَهُ بِغَيْرِ السَّلَاحِ كَقَطْعِهِ عِنْدَ الْمُحَصِّنَةِ فَإِنْ كَانَ فِيهِ مَعْلٍ عَنْ حَاجَتِهِ لِمَنْ يَكُونُ بِأَلَا حَرَزَ، فَصَلَّ بِغَيْرِ الطَّعَامِ، (الذَّرَّ الْمُخْتَارِ) وَيَقْبَلُ لَهُ مَا أَخَذَهُ لَأَنَّ جِلَّ الْأَعْدَاءِ لِلْمُسْتَفْرِافِ لَا يَنْهَى الضَّمَانُ، (الذَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدَ الْمُخْتَارُ ۱۰/۲۰)

مسئلہ: لوگوں کے پینے کے لئے جو پانی رکھا ہوا ہو، جیسے گرمیوں میں راستوں پر پانی رکھ دیتے ہیں، اس سے وضو غسل درست نہیں، ہاں اگر زیادہ ہو تو مضافاً نہیں، اور جو پانی وضو کے واسطے رکھا ہو اس سے پینا درست ہے۔

مسئلہ: اگر کنویں میں ایک دو منگنی گر جاوے اور وہ ثابت نکل آوے تو وہ کنواں ناپاک نہیں ہوتا، خواہ وہ کنواں جنگل کا ہو یا ہستی کا، اور من ہو یا نہ ہو۔

پاک تپاکی کے بعض مسائل

مسئلہ: غذا گاہنے کے وقت یعنی جب اس پر نیلوں کو چلاتے ہیں، اگر نیکل غلہ پر پیشاب کر دیں تو ضرورت کی وجہ سے وہ معاف ہے، یعنی غذا اس سے ناپاک نہ ہوگا۔ اور اگر اس وقت کے سوا دوسرے وقت میں پیشاب کریں تو ناپاک ہو جائے گا، اس لئے کہ یہاں ضرورت نہیں۔

مسئلہ: کافر کھانے کی شے جو بناتے ہیں اسکو اور اسی طرح ان کے برتن اور کپڑے وغیرہ کو ناپاک نہ کہیں گے تا وقتیکہ اس کا ناپاک ہونا کسی دلیل یا قرینہ سے معلوم نہ ہو۔

مسئلہ: بعض لوگ جو شیر و غیرہ کی چربی استعمال کرتے ہیں اور اسکو پاک جانتے ہیں یہ درست نہیں، ہاں اگر

الماء المصلی فی الصلاة لا يمنع التیمم ما لم یکر کثیراً فیعلم أنه لم یضو، ایضاً، ویشرب ما لم یضو، [الفر المختار ۱/۱۶۱] باب التیمم (۱) قولہ: (و یعرنی لیل و نغم) أی: لا روح بہما، وهذا المستحب، قال فی "المقصر" فلا ینشئ إلا إذا کان کثیراً، سواء کان رطباً أو یابساً، صحیحاً أو منکسراً، لا یفرق بین أن یتكون للبر طاهر کالمعدن أو لا کالمقوات، ھو الصحیح، [۱/۱۶۲] (۲) کما لو مال حجر حشواً للعلیظ، یولھا القفا علی لحم حنظل تدو سھا قسم أو غسل بعضه أو دعب ھیئة أو اکل قویح کما مرّ تحت بھار الیاقی، [الفر المختار ۱/۵۸۸] والھدیه ۱/۵۰ (۳) ولعلّ المؤلف احتار فی ذلك ملتبس محمد (۴) فإن یول ما لم یکن لھما طاهر عندہ، ولذا لم یدکر قید ھیئة والتقسیم، وإلا فیندو المسئلة بالھیئة والتقسیم، (۵) "عام کتاب قدیم تقسیم دہر کی قید ہے، مابا یہ مسئلہ امم صاحب (۶) کے قول پر واقعہ تقسیم و غیرہ لکھا گیا ہے، کیونکہ وہ بول ما لم یکن لھما طاهر اور حرام و غیرہ کے بول کو ضرورت بتائی گی وجہ سے پاک کہتے ہیں۔" (ظفر امم) (۷) لا یأسس بضعام المحدث کتھہ إلا للشیعة، فإن ذبحھم حرام، قال محمد (۸) ویکسره الأکل والشرب فی أوانی المشرکین قبل الغسل، ومع هذا لم یأکل أو شرب فیھا قبل الغسل جاز، ولا یكون اکلاً وشارباً حراماً، وهذا إذا لم یعلم بتعمایة الأوانی، فأما إذا علم فإنه لا یجوز أن یشرب ویأکل منها قبل الغسل،... والصلوۃ فی سراويلھم نظیر الاکل والشرب من أوایھم، إن علم أن سراويلھم نعلہ لا تحوز الصلوۃ فیھا وإن لم یعلم بکفره الصلاۃ فیھا، [الھدیه مختصر ۱/۳۱۶] (۹) اختلف فی الدواوی بالمحرم، وظاهر المتعبد الصبح،... وقول: یرخص إذا علم =

مسئلہ: کھانے کی چیزیں اگر سڑ جائیں اور بڑھ کر نہ لگیں تو پاک نہیں ہوتیں، جیسے گوشت، صلوہ، وغیرہ، مگر نقصان کے خیال سے اُن کا کھانا درست نہیں۔

مسئلہ: منک اور اس کا نافہ پاک ہے، اور اسی طرح خیر وغیرہ۔

مسئلہ: سوتے میں آدمی کے منہ سے جو پانی اُلتا ہے وہ پاک ہے۔

مسئلہ: گندہ اندھ لال جانور کا پاک ہے، بشرطیکہ ٹوٹا نہ ہو۔

مسئلہ: سانپ کی کچھلی پاک ہے۔

مسئلہ: جس پانی سے کوئی نجس چیز دھوئی جاوے وہ نجس ہے، خواہ وہ پانی پہلی دفعہ کا ہو یا دوسری دفعہ کا یا تیسری دفعہ کا، لیکن ان پانیوں میں اتنا فرق ہے کہ اگر پہلی دفعہ کا پانی کسی کپڑے میں لگ جاوے تو یہ کپڑا تین دفعہ دھونے سے پاک ہوگا، اور اگر دوسری دفعہ کا پانی لگ جاوے تو صرف دو دفعہ دھونے سے پاک ہوگا، اور اگر تیسری دفعہ کا لگ جاوے تو ایک ہی دفعہ دھونے سے پاک ہو جاوے گا۔

مسئلہ: مردہ انسان جس پانی سے نہلا یا جاوے وہ پانی نجس ہے۔

ساختہ لا شی، قبل علیہ اللہ، کما اذا طبع فی غیر دبابۃ و اجلت علیہ۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ جو کچھ سے طبع ہو سکتے ہوں ان کا تعداد کھایا جائے جیسا کہ عام طور پر لوگ کہتے ہیں، مہارت تھیبہ کے علاوہ اما بیٹ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور اگر میں ہے۔ عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال: انی سئیت رضی اللہ عنہ یسیر علیہ، فجعل یسیر یخرج المورس منہ انکی ثمرات میں ٹٹا، واما انکلی الصائب لورا تہم مرقدہم یزیرہا تے ہیں۔ معلوم من قلت ان اکل عود الشمار لا یحرم، و وجہ ان الدیدان من حیثاتہ۔ وفار تعالیٰ "و یحرم علیہم حیثاتہ" الاخر ابن ۱۵۷ "قال القاری: وروی الطبرانی بإسناد حسن عن ابن عمر مرفوعاً: لیس ان یغشی النمر یغشی فیہ، فالتی محمول علی النمر الحیدر فجاء لکوسہ نو فلعہ محمول علی یہاں الحور۔ انتہی۔ قلت: اذا کثر اکل الدیدان فاذا کثرت علیہ الطیر علی وجود الدیدان فی النمر لا یحرم، اما اذا لم یعلب علی الطیر و جردہا یحرم اکلہا، فاما اذا کثرت فغشی لہم جرم اکلہ لیس، فلا یغنی لیسہ علی التبرہ و یہاں الحور۔ [بذل المجہود ۳۶۵/۴] یحرم اکل لیسہ انش، لا یحرم سہر و اسہ، لا نہ یغفر لا لاکہ لیس، اما لیسہ لیسہ فلا یغفر [رد المحتار ۶۲۰/۱] (۲) و السبک منظر حلال و کذا لا یغفر مطلقاً علی الاصح، (توبہ الاصلار مع الفہر ۱۰۴/۱) (۳) ہر ان کے اندر جس جگہ سے منک اُلتا ہے اسے نافہ کہتے ہیں۔

(۴) لعاب دابہ طاهرہ اس کا ان من الفم نو سبغنا من الخوف عند اہل حقیقہ و محققین رضی اللہ عنہ و علیہ الفتوی [الہدایہ ۵۲/۱]
(۵) کیسے حال مجاہد [الہدایہ ۵۸/۱] ان تعریف صفرہ دعا حتی لو علی وہی کہہ لک فیصہ لیسہ صلوہ۔ [البحر الرائق ۱۸۹/۱]
(۶) فیصہ الحیۃ، الصحیح کہ طاهر۔ [الہدایہ ۵۲/۱] (۷) و الدبابۃ ثلثہ نعۃ متفانہ، فالاکول اذا اصابت شیاً یطہر بالثلث، والثانی بالثمنی والثالث بالواحد۔ [الہدایہ ۱۶۷/۱] (۸) غسلہ البیت نجسہ، اطلقہ محمد فی الاصل، و الاصح انہ اذالم یکن۔

مسئلہ سانپ کی کھال نجس ہے، یعنی وہ جو اس کے بدن سے لگی ہوئی ہے، کیونکہ یہ کھلی پاک ہے۔

مسئلہ مردہ انسان کے منہ کا لعاب نجس ہے۔

مسئلہ اکہرے کپڑے میں ایک طرف مقدار معافی سے کم نجاست لگے اور دوسری طرف سرایت کر جائے اور ہر طرف مقدار سے کم ہو، لیکن دونوں کا مجموعہ اس مقدار سے بڑھ جائے تو وہ کم ہی کھجی جائے گی اور معاف ہوگی، ہاں اگر کپڑے اور ہر ایک کپڑوں کو ملا کر اس مقدار سے بڑھ جائے تو وہ زیادہ کھجی جائیگی اور معاف نہ ہوگی۔

مسئلہ دودھ دو بچے وقت دو ایک میٹھی دودھ میں پڑ جائیں یا تھوڑا سا گوبر بقدر دو ایک میٹھی کے گر جائے تو معاف ہے، بشرطیکہ گرتے ہی نکال ڈالا جائے۔ (اور اگر دودھ دو بچے کے وقت کے علاوہ گر جائیگی تو ناپاک ہو جاوے گا)۔

مسئلہ چار پانچ سال کا ایسا لڑکا، جو وضو کو نہیں سمجھتا، وہ اگر وضو کرے یا دیوانہ وضو کرے تو یہ پانی مستعمل نہیں۔

مسئلہ پاک کپڑا، برتن اور نیزہ دوسری پاک چیزیں جس پانی سے دھوئی جاویں اس سے وضو اور غسل درست ہے، بشرطیکہ پانی کا زحان نہ ہو جاوے اور محاورے میں اسکو ماء مطلق یعنی صرف پانی کہتے ہوں، اور اگر برتن وغیرہ میں کھانے پینے کی چیز لگی ہو تو اسکے دھوون سے وضو اور غسل کے جواز کی شرط یہ ہے کہ پانی کے تین وصفوں میں سے دو وصف باقی ہوں، گو ایک وصف بدل گیا ہو، اور اگر دو وصف بدل جائیں تو پھر درست نہیں۔

مسئلہ مستعمل پانی کا پینا اور کھانے کی چیزوں میں استعمال کرنا مکروہ ہے، اور وضو غسل اس سے درست نہیں، ہاں ایسے پانی سے نجاست و دھونا درست ہے۔

— علی سندہ بحامۃ بصیر الماء مستعملاً إلا أن محمداً إنما أطلق لأن الميت لا يخلو عن النجاسة علباً. [الہدیہ ۲۶/۱ و رد المحتار ۱/۳۸۶] جلد الحیۃ نجس و إن كانت ملبساً لآلہ لا یحتمل الدعاۃ [الہدیہ ۵۱/۱] و اما لعاب الميت فقد قبل بہ نجس. [الہدیہ ۵۲/۱] و لا یغیر نوع المقدار إلى النوع الآخر لو التوب واحداً، بخلاف ما إذا كان ذاتین کثیرہم متغیرن النوعین. [رد المحتار ۵۷۹/۱] یعنی لو وقفنا (یعنی ہاں و غیم) فی محل وقت الحلب فر متافورا قبل لثقت و لثوت. [الذکر المختار ۱/۹۲۲] حی حی نو ضاً علی بصیر الماء مستعملاً؟ المختار أنه بصیر مستعملاً إذا كان النسي عذباً و لا فلا. [الہدیہ ۲۶/۱ و البحر الرائق ۲۰/۱] فلیتوب حیاً متوحشاً شرباً أو تعالیم أو لظین بیدہ لم یضر مستعملاً تشافداً کثیر مباحۃ علی الثلاث لا لآلہ فریہ، م کصل نحو فعد لو توب طاهر [الذکر المختار] و نحوه من الحمامات کالغدير و القطاع و الشار. [رد المحتار ۱/۳۸۷] بکمرہ شربہ و العجن بہ ترہباً للاستفادہ و علی رواۃ نجاستہ لحریمہ. [الذکر المختار ۱/۳۹۹ و البحر الرائق ۲۱/۱]

مسئلہ ۴۲: زمرم کے پانی سے بے وضو کو وضو کرنا نہ چاہئے اور اسی طرح وہ شخص جس کو نہانے کی حاجت ہو اس سے غسل نہ کرے، اور اس سے ناپاک چیزوں کا دھونا اور استنجا کرنا مکروہ ہے، ہاں اگر مجبوری ہو کہ پانی ایک میل سے دس ذل تک اور ضروری طہارت کسی اور طرح بھی حاصل نہ ہو سکتی ہو تو یہ سب باتیں زمرم کے پانی سے جائز ہیں۔

مسئلہ ۴۳: عورت کے وضو اور غسل کے بچے ہوئے پانی سے مرد کو وضو اور غسل نہ کرنا چاہئے، گو ہمارے نزدیک اس سے وضو وغیرہ جائز ہے، مگر امام احمد کے نزدیک جائز نہیں اور اختلاف سے بچنا اولیٰ ہے۔

مسئلہ ۴۴: جن مقاموں پر خدائے تعالیٰ کا عذاب کسی قوم پر آیا ہو جیسے خود اور عادی قوم، اس مقام کے پانی سے وضو اور غسل نہ کرنا چاہئے، مثل مسئلہ بالا ابھیں بھی اختلاف ہے، مگر یہاں بھی اختلاف سے بچنا اولیٰ ہے اور مجبوری کو اس کا بھی وہی حکم ہے جو زمرم کے پانی کا ہے۔

مسئلہ ۴۵: تنور اگر ناپاک ہو جائے تو اس میں آگ جلانے سے پاک ہو جائیگا، بشرطیکہ بعد گرم ہونے کے نجاست کا اثر نہ رہے۔

مسئلہ ۴۶: ناپاک زمین پر مٹی وغیرہ ذال کر نجاست مٹھ پادٹی جائے اس طرح کہ نجاست کی مٹی نہ آوے تو مٹی کا اوپر کا حصہ پاک ہے۔

مسئلہ ۴۷: ناپاک تیل یا چربی کا صابن بنالیا جائے تو پاک ہو جائیگا۔

① بحور الوضوء والغسل، ماء زمزم عندنا من غیر کراهۃ، بل لو اہ اکثرہ، وفصلہ صاحب کتاب المسائل آخر الکتاب، فقال: بحور الاستسقاء والتوضوء، بماء زمزم، إن کان علی الطہارة للترك، فلا یغنی أن یغتسل بہ حب ولا محدث ولا فی مکان نجس ولا یستحی بہ ولا یرال بہ لحاسة حقیقیة، وعن بعض العلماء تحريم ذلك، وقیل إن بعض الناس استنحی بہ فحصل لہ بأسور [طحاوی علی الترمذی ۲۶] رجل مع ماء زمزم فی قمیئة وفاء زمزم رأس الإماء وهو یحملہ للعتیة أو للاثشفاء لا یحوز لہ النعم، [منہ المصلیٰ مع حلی ۷۰] ② ومن منہی انہ التوضی بغسل ماء المراءة [الدر المختار ۲/۱۸۲] ③ یسعی کثرة التطہیر لهذا علما معاذکرنا وإن لم یر لأحد من المذاہب ماء أو تراب من کل أرض غصب علیہا إلا بقر الباقۃ بأرض نموء، فقد صرح الشافعی بکراهتہ ولا یباح عند أحمد، [رد المختار ۲/۸۳] ④ ویطہر ریت نجس یحمله صابونہ، نہ ہنسی لیلوی، کسور ریت صابونہ یا ہنسی لو مسح بخمرۃ منہ لحدۃ لایس بالمر فہ فی حد ذهاب قلة الحصة بالمر ولا نجس، [رد المختار ۱/۵۷۱] ⑤ وإن کانت النجاسة رطبة فالغسل علیہا لیس بالمر فہ فی حد ذهاب قلة بالمر، فیم بعد ریح النجاسة حارث صلوٰتہ، [مرقی الفلاح ۲/۸۰] ⑥ حاشیہ مسئلہ ۴۵: پاپ بڑا کچھو

مسئلہ قعد کے مقام یا اور کسی عضو کو جو خون پیپ کے نکلنے سے نجس ہو گیا ہو اور دھونا نقصان کرتا ہو تو صرف تر کیز سے پونچھ دینا کافی ہے اور بعد آرام ہونے کے بھی اس جگہ کا دھونا ضروری نہیں۔

مسئلہ ناپاک رنگ اگر جسم میں یا کپڑے میں لگ جاوے یا بال اس ناپاک رنگ سے رنگین ہو جائیں تو صرف اس قدر دھونا کہ پانی صاف نکلنے لگے کافی ہے، اگر چہ رنگ دور نہ ہو۔

مسئلہ اگر نوٹے ہوئے دانت کو جو نوٹ کر علیحدہ ہو گیا ہے اس کی جگہ پر رکھ کر مٹایا جائے، خواہ ناپاک چیز سے یا ناپاک چیز سے، اور اسی طرح اگر کوئی ہڈی نوٹ جائے اور اس کے بدلے کوئی ناپاک ہڈی رکھ دی جائے یا کسی زخم میں کوئی ناپاک چیز بھردی جائے اور وہ اچھا ہو جائے تو اس کو نکالنا نہ چاہئے، بلکہ وہ خود بخود پاک ہو جاوے گا۔

مسئلہ ایسی ناپاک چیز کو جو چپکتی ہو، جیسے تیل، گھی اور مٹھار کی چربی اگر کسی چیز میں لگ جائے اور اس قدر دھوئی جاوے کہ پانی صاف نکلنے لگے تو پاک ہو جائیگی، اگر چہ اس ناپاک چیز کی چکنائیت باقی ہو۔

مسئلہ ناپاک چیز پانی میں گرے اور اس کے گرنے سے چھینٹیں اڑ کر کسی پر جا پڑیں تو وہ پاک ہیں، بشرطیکہ اس نجاست کا کچھ اثر ان چھینٹوں میں نہ ہو۔

مسئلہ دو ہرا کپڑا روٹی کا کپڑا اگر ایک جانب نجس ہو جائے اور ایک جانب پاک ہو تو کل ناپاک سمجھا جائے گا۔

(۱) إذا مسح موضع المحمومة بثلث عرفات وطاب نظاف أخرأه عن العسل، لأنه يعمل عمل العسل. (التهذيب ۱/۱۹۶)
 (۲) ولا يضر سقاء أثر كتون وريح لازم فلا يكلّف في إزالة إلى ماء حار أو صابون ونحوه، بل يظفر ماصع أو حسب ينحس بغسله ثلاثاً، والأولى غسله إلى أن يصفو الماء. (التر المختار ۵۸۹/۱) (۳) شعر الإنسان... وعظمه ومنه (ظاهر) مطلقاً (التر المختار) أي سواء كان منه أو من غيره من حي أو ميت قدر قدر هم أو أكثر حمله معه أو أخته مكانه. [رد المختار ۱/۱۰۰/۱] كس عظمه فم غسل بعظم الكلب ولا يزع الا يضر حارث الصلوة... وفي الفتاوى الخيرية من كتاب الصلوة: مثلاً في رجل على يده وشحم، هل تصح صلواته وإيمانه معه أم لا؟ أجاب: نعم تصح صلواته وإيمانه بلا شبهة. [رد المختار ۱/۹۶۲/۱]
 (۴) حاشية مسئلہ ۴۹ باب في الجحيم (۵) حصار مان في الماء فخرج منه رشاش. فأصاب من ذلك الرض ثوب إنسان، لا يصح ذلك الرض حصار الصلوة بذلك الثوب وإن أكثر حتى يستيقن أنه أي ذلك الرض بول، وكذا الثوب العنبر في الماء، فخرج منها رشاش فأصاب ثم رأى أن ظهر أثرها نجس، وإلا فلا، هذا هو المختار. (غنية المصطفى (جليل) ۱۸۹) ومنه مختار (رد المختار ۱/۶۱۶/۱) ولو صلى على شيء مبطن وهي باطنه قل: إن كان محيطاً لا تعوز صلواته، وإن لم يكن محيطاً حار صلواته. [منية المصطفى مع حلي ۱۹۹]

نماز اس پر درست نہیں، بشرطیکہ ناپاک جانب کا ناپاک حصہ نمازی کے کھڑے ہونے یا سجدہ کرنے کی جگہ ہو اور دونوں پکڑے باہم پہلے ہوئے ہوں۔ اور اگر پہلے ہوئے نہ ہوں تو پھر ایک کے ناپاک ہونے سے دوسرا ناپاک نہ ہوگا، بلکہ دوسرے پر نماز درست ہے، بشرطیکہ اوپر کا کپڑا اس قدر موٹا ہو کہ اُس میں سے نیچے کی نجاست کا رنگ اور بو ظاہر نہ ہوتی ہو۔

مسئلہ: مرفی یا اور کوئی پرند پیٹ چاک کرنے اور اُس کی آلائش نکالنے سے پہلے پانی میں جوش دیا جائے، جیسا کہ آنجل انگریزوں اور اُن کے ہم منش ہندوستانیوں کا دستور ہے تو وہ کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی۔

مسئلہ: چاند یا سورج کی طرف پاخانہ یا پیشاب کے وقت منہ یا پیچہ کرنا مکروہ ہے، نہر اور تالاب وغیرہ کے کنارے پاخانہ یا پیشاب کرنا مکروہ ہے، اگرچہ نجاست اُس میں نہ گرے، اور اسی طرح ایسے درخت کے نیچے جس کے سایہ میں لوگ بیٹھتے ہوں، اور اسی طرح پھل پھول والے درخت کے نیچے، جازوں میں جس جگہ دھوپ لینے کو لوگ بیٹھتے ہوں، جانوروں کے درمیان میں، مسجد اور عید گاہ کے اس قدر قریب جس کی بدبو سے نمازیوں کو تکلیف ہو، قبرستان میں یا ایسی جگہ جہاں لوگ وضو یا غسل کرتے ہوں، راستے میں، اور ہوا کے رخ پر، سوراخ میں، راستے کے قریب اور قافلہ یا کسی مجمع کے قریب مکروہ تحریمی ہے، حاصل یہ ہے کہ ایسی جگہ جہاں لوگ اُٹھتے بیٹھتے ہوں اور اُن کو تکلیف ہو اور ایسی جگہ جہاں سے نجاست بہہ کراپی طرف آئے مکروہ ہے۔

پیشاب پاخانہ کے وقت جن امور سے بچنا چاہئے

بات کرنا، بلا ضرورت کھانسا، کسی آیت یا حدیث اور تبرک چیز کا پڑھنا، ایسی چیز جس پر خدا یا نبی یا کسی فرشتے یا

① ہمد میں شیشائی گتے کی جگہ وہ جانب ہو اور نہ ہاتھوں اور ٹخنوں کے گتے کی جگہ ہو۔ (شیر علی) ② و کذا دحاجة ملطفا حالة علي العاء لتتبع قبل شقها (الدر المختار) قال في الفتح: لا ينالها إلا بظهور أبدأ. [رد المختار ۵۹۸/۱] ③ (بکروہ) استقبال شمس و قمر لهما و سول و مالط في ماء و لو حارها، و على طرف نهر أو بحر أو حوض أو عين أو تحت شجرة مشجرة أو في زرع أو في ظل ينفع بالجلوس فيه و بحسب مسحة و مصلی عید و في مقابر و من دواب و في طریق الناس و في مهب ریح و ححر قارة أو حية أو نسله و قصب و في موضع يعبر عليه أحد أو بقعد عليه و بحسب طریق أو قافلة و في أسفل الأرض إلى أعلاها. [الدر المختار ۶۱۰/۱] ④ (وبکروہ) التكلم عليها وإن بول قائما أو مضطجعا أو محردا من ثم به بلا غير. [الدر المختار ۶۱۲/۱] و بکروہ دخول

وضو کا بیان

مسئلہ: واڑھی کا خلال کرے اور تین بار منہ دھونے کے بعد خلال کرے اور تین بار سے زیادہ خلال نہ کرے۔

مسئلہ: جو سطح رخسار اور کان کے درمیان میں ہے اس کا دھونا فرض ہے، خواہ واڑھی نگلی ہو یا نہیں۔

مسئلہ: ضروری کا دھونا فرض ہے، بشرطیکہ واڑھی کے بال اس پر نہ ہوں یا ہوں تو اس قدر کم ہوں کہ کمال نظر آئے۔

مسئلہ: ہونٹ کا جو حصہ کہ ہونٹ بند ہونے کے بعد دکھائی دیتا ہے اس کا دھونا فرض ہے۔

مسئلہ: واڑھی یا مونچھ یا بھوئیں اگر اس قدر گھنی ہوں کہ کمال نظر نہ آئے تو اس کمال کا دھونا جو اس سے چھپی ہوئی ہے فرض نہیں ہے، بلکہ وہ بال ہی قائم مقام کمال کے ہیں، ان پر سے پانی بہا دینا کافی ہے۔

مسئلہ: بھوئیں یا واڑھی یا مونچھ اگر اس قدر گھنی ہوں کہ اس کے نیچے کی کمال چھپ جائے اور نظر نہ آئے تو ایسی صورت میں اس قدر بالوں کا دھونا واجب ہے جو حد چہرہ کے اندر ہیں، باقی بال جو حد مذکورہ سے آگے بڑھ گئے ہوں ان کا دھونا واجب نہیں۔

مسئلہ: اگر کسی شخص کے مشترک حصہ کا کوئی جزو باہر نکل آئے جس کو ہمارے عرف میں کانچ لکھنا کہتے ہیں تو اس سے وضو جائز ہے، گا، خواہ وہ اندر خود، خود چلا جائے یا کسی گھڑی کپڑے ہاتھ وغیرہ کے ذریعہ سے اندر پہنچایا جائے۔

مسئلہ: منی اگر بغیر شہوت خارج ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، مثلاً کسی نے کوئی بوجھ اٹھایا یا کسی اونچے مقام سے گر

(۱) او سہ۔ ولتحیل لہما لعم السجود بعد التہیۃ، (الفتاویٰ المحتار ۱/۲۵۵) (۲) فجب غسل الجمعی وما ینظر من الشفۃ حدہ العضا مہا، وما ین العذارۃ الاذن لدخولہ فی الحد، وہ یغنی، (الفتاویٰ المحتار ۱/۲۱۹) (۳) لا یمکن ان المسترح لا یحب غسلہ ولا مسحہ بل یمکن، وان الحقیقۃ الی یری بشرطہا یحب، غسل ما تحتہا کذلک فی الشعر، و فی الرہان، یحب غسل بقدرہ لم یسرها الشعر کما یحب، وشارب، وعلفۃ فی المحتار، أما المسترح فسلط غسلہا للخرج، (الفتاویٰ المحتار ۱/۲۲۶) (۴) لا یغسل باطن العین ولا انف، والقول شعر الحاجین، والحدیۃ والشارب، (الفتاویٰ المحتار ۱/۲۲۰) (۵) شامیہ مسئلہ ۳ باب نہایت۔

(۶) یاسوری، عرج ذہرہ، ان اذخلہ بندہ النطق وضو، ۱۵، وان دخل بنفسہ لا ینقض، لعدم تحقق الخروج، لکن ذکر بعدہ فی السجود الحلو، انہ ان یغسل عروج الذہر ینقض شہارہ بخروج الشحانہ من الباطن الی الظاہر، وہ حرہ فی الامداد، (الفتاویٰ المحتار ۱/۲۰۸) (۷) من کان کاشکی جگہ۔ (۸) والجمعی اذا خرج من غیر الشفۃ بان جعل شفاہۃ العین او سقط

پر اور اس صدمہ سے مٹی بغیر شہوت خارج ہوگئی۔

مسئلہ اگر کسی کے حواس میں خلل ہو جائے، لیکن یہ خلل جنون اور مدہوشی کی حد کو نہ پہنچا ہو تو وضو نہ جائے گا۔

مسئلہ نماز میں اگر کوئی شخص سو جائے اور سونے کی حالت میں قہقہہ لگائے تو وضو نہ جائے گا۔

مسئلہ جنازے کی نماز اور تلاوت کے سجدے میں قہقہہ لگانے سے وضو نہیں جاتا، بالغ ہو یا نابالغ۔

موزوں پر مسح کرنے کا بیان

مسئلہ بوٹ پر مسح جائز ہے، بشرطیکہ پورے پیر کو نچھٹوں کے چھپائے، اور اسکا چاک تسوں سے اس طرح بندھا ہو کہ پیر کی اس قدر کھال نظر نہ آئے جو مسح کو مانع ہو۔

مسئلہ کسی نے تیمم کی حالت میں موزے پہنے ہوں تو جب وضو کرے تو ان موزوں پر مسح نہیں کر سکتا، اس لئے کہ تیمم طہارت کا مل نہیں، خواہ وہ تیمم صرف غسل کا ہو یا وضو و غسل دونوں کا ہو یا صرف وضو کا۔

مسئلہ غسل کرنے والے کو مسح جائز نہیں، خواہ غسل فرض ہو یا سنت، مثلاً پیروں کو کسی اونچے مقام پر رکھ کر خود بیٹھ جائے اور سوا پیروں کے باقی جسم کو دھوئے، اس کے بعد پیروں پر مسح کرے تو یہ درست نہیں۔

مسئلہ معذور کا وضو جیسے نماز کا وقت جانے سے ٹوٹ جاتا ہے ویسے ہی اسکا مسح بھی باطل ہو جاتا ہے اور اس

① وقتا البتہ لہو غیر ناقض۔ [مخطوطی علی مرقی الفلاح ۹۱] ② ولو فہقہ بالما فی الصلوۃ فالصحب لہا لا یطیل الوضوء ولا الصلوۃ [الہندیہ ۱/۵۱ و رد المحتار ۱/۳۰۶] ③ ولو فہقہ فی مسجدۃ التلاوة أو فی صلوۃ الحارۃ تطیل ما کان فیہا ولا یغنی الطہارۃ [الہادیہ ۱/۱۵ و رد المحتار ۱/۳۰۶] ④ شرط مسحہ... کونہ سائر... القدم مع الکعبہ أو یکون نقصا من أعل من الحرق المانع، فحوز علی الربول لم مشدوداً، إلا أن یطہر قدر ثلثہ أصابع. [الرد المحتار ۱/۶۸۸] ⑤ لا یحوز المسح للمحدث التیمم. [الہندیہ ۱/۳۷۱] ⑥ صح المسح علی الخفی فی الحدیث، أما الخفیۃ ویحوزها لا یصح فیہا المسح لو ردد الخفی بدلت. [مخطوطی علی مرقی الفلاح ۱۲۸] إذا نو ضاً وألیس ثم أحس، لیس له أن یشد علیہ فوق الکعب، ثم یغسل ویمسح، أو یغسل فاعاد وأصعاً علیہ علی شیء مرتفع ثم یمسح الخ. [رد المحتار ۱/۱۶۶] ⑦ حرج السافض حقیقۃ کلیمۃ أو معنی التیمم و معذور... فإنه یمسح فی الوقت فقط، إلا إذا نو ضاً وألیس علی الاقطاع فکا الصصح. [الرد المحتار ۱/۵۰۲] ⑧ اس مسئلہ کا مطلب یہ ہے کہ معذور کی دو حاجتیں ہیں، ایک تو یہ کہ جتنے عرصہ میں اس نے وضو کیا ہے اور موزے پہنے ہیں اس تمام عرصہ میں اس کا دوسرا عرصہ جس کے سب سے وہ معذور ہوا ہے نہ پایا جاسکے اور دوسرے یہ کہ عرصہ مذکور نام وقت مذکور یا اس کے کسی لڑ میں پایا جاسکے، پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ وقت صلوٰۃ کے نکلنے سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور چونکہ اس نے موزے =

کو موزے اتار کر بیروں کا دھونا واجب ہے۔ ہاں اگر اس کا مرض وضو کرنے اور موزے پہننے کی حالت میں نہ پایا جائے تو وہ بھی مثل اور صحیح آدمیوں کے سمجھا جائے گا۔

مسئلہ: ^(۱) بیروں کا اکثر حصہ کسی طرح دھل گیا، اس صورت میں موزوں کو اتار کر بیروں کو دھونا چاہئے۔

حدیث اصغر یعنی بے وضو ہونے کی حالت کے احکام

مسئلہ: ^(۲) قرآن مجید اور پاروں کے پورے کاغذ کا ہتھوڑا مکروہ تحریمی ہے، خواہ اس موقع کو چھوئے جس میں آیت لکھی ہے یا اس موقع کو جو سادہ ہے، اور اگر پورا قرآن نہ ہو بلکہ کسی کاغذ یا کپڑے یا تھیلی وغیرہ پر قرآن کی ایک پوری آیت لکھی ہوئی ہو، باقی حصہ سادہ ہو تو سادہ جگہ کا چھونا جائز ہے، بشرطیکہ آیت پر ہاتھ نہ لگے۔

مسئلہ: ^(۳) قرآن مجید کا لکھنا مکروہ نہیں، بشرطیکہ لکھے ہوئے کو ہاتھ نہ لگے، گو خالی مقام کو چھوئے، مگر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خالی مقام کو بھی چھونا جائز نہیں اور یہی احوط ہے۔ پہلا قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور یہی اختلاف مسئلہ سابق میں بھی ہے۔ اور یہ حکم جب ہے کہ قرآن شریف اور سپاروں کے علاوہ کسی کاغذ یا کپڑے وغیرہ میں کوئی آیت لکھی ہو اور اس کا کچھ حصہ سادہ بھی ہو۔

مسئلہ: ^(۴) ایک آیت سے کم کا لکھنا مکروہ نہیں اگر کتاب وغیرہ میں لکھے، اور قرآن شریف میں ایک آیت سے کم کا لکھنا بھی جائز نہیں۔

= لہذا ہر کالم پر پہننے میں اس لئے اس کا مسح نہ کرنے کا اور ہندوستان کی طرح اقامت کی حالت میں ایک دن اور ایک رات، اور سفر کی حالت میں تین دن اور تین رات مسح کرے گا۔ اور دوسری صورت کا یہ حکم ہے کہ وقت کے نکل جانے سے جس طرح اس کا وضو نہ جاسکے گا یونہی اس کا مسح بھی ٹوٹ جائے گا اور اس کو موزہ اتار کر پاؤں دھو بیٹھ جائے۔ یہ مسئلہ "غنیۃ المستملی" ۱۰۶/۱ میں مذکور ہے۔ (صحیب احمد)

(۱) وبشغض البصا لعل اکثر الرجال فیہ لو دخل الماء خفہ۔ (الدر المختار ۵۱۶) فحب قلع الحب و غسلہما۔ (طحاوی علی مرضی الفلاح ۱۳۳) (۲) لا یحوز من المصحف کلمۃ المکتوب وغیرہ، بخلاف غیرہ فانہ لا یمنع الامس المکتوب، کذا ذکرہ فی السراج الوہاج مع ان فی الاول اختلافاً ففعل فی غایۃ البیان: وقال بعض مشالعبا المعشر حقیقۃ المکتوب حتی ان منی الحدو من مواضع البیاض لا یکرہ، لانه لم یمس القرآن، وهذا اقرب الی القیاس، والی تعظیم۔ (البحر ۱/۱۶۶)

(۳) لا یمنی للحب ان یکتب القرآن والصحیفۃ أو اللوح علی الأرض أو الوسادۃ عندہ لکی یوسف خلافاً للمحمد۔ (غنیۃ المستملی ۵۸)

(۴) ویکرہ للمحب و الحافظ ان یکتاب الکتاب الذی فی بعض سطورہ ایۃ من القرآن وإن کان لا یقرء ان القرآن، (الہندیہ ۱/۱۳۶) وقد بالایۃ، لانه لو کتب مادۃ لھا لا یکرہ منہ۔ (رد المحتار ۱/۵۳۶)

مسئلہ تاہم بچوں کو حدتِ اصغر کی حالت میں بھی قرآن مجید کا روئے اور چھوٹے دینا مکروہ نہیں۔

مسئلہ قرآن مجید کے سوا اور آسمانی کتابوں میں مثلِ تورات و انجیل و زبور وغیرہ کے بے وضو صرف اسی مقام کا چھوٹا مکروہ ہے جہاں لکھا ہو۔ سوائے مقام کا چھوٹا مکروہ نہیں اور یہی حکم قرآن مجید کی منسوخ التماذد آیتوں کا ہے۔

مسئلہ وضو کے بعد اگر کسی عضو کی نسبت نہ وضو کا شہ ہو، لیکن وہ عضو متعین نہ ہو تو ایسی صورت میں شک دفع کرنے کے لئے پائیں ہر گودھوئے اسی طرح اگر وضو کے درمیان کسی عضو کی نسبت یہ شہ ہو تو ایسی حالت میں اخیر عضو کو دھوئے، مثلاً کہنیوں تک ہاتھ دھونے کے بعد یہ شہ ہو تو منہ و حوڈ االے اور اگر ہر دھوتے وقت یہ شہ ہو تو کہنیوں تک ہاتھ دھو ڈالے۔ یہ اس وقت ہے کہ اگر کبھی کبھی شہ ہوتا ہو اور اگر کسی کو اکثر اس قسم کا شہ ہوتا ہو تو اس کو چاہئے کہ اس شہ کی طرف خیال نہ کرے اور اپنے وضو کو کامل سمجھے۔

مسئلہ مسجد کے فرش پر وضو کرنا درست نہیں۔ ہاں اگر اس طرح وضو کرے کہ وضو کا پانی مسجد میں نہ گرنے پائے تو خیر۔ اس میں اکثر جگہ بے احتیاطی ہوتی ہے کہ وضو ایسے موقع پر کیا جاتا ہے کہ پانی وضو کا فرش مسجد پر بھی گرتا ہے۔

فصل کا بیان

مسئلہ حدتِ اکبر سے پاک ہونے کے لئے غسل فرض ہے اور حدتِ اکبر کے پیدا ہونے کے چار سبب ہیں: **سبب** خروجِ منی، یعنی منی کا اپنی جگہ سے بیہوش ہوا ہو کہ جسم سے باہر نکلنا، خواہ سوتے میں یا جاگتے میں، بیہوشی میں یا ہوش میں، جماع سے یا بغیر جماع کے، کسی خیال و تصور سے یا خاص حصے کو حرکت دینے سے یا اور کسی طرح سے۔

۱) ولا یسأل دفع المصحف إلى المصنف وإن كانوا محدثین وهو الصحيح. [المہذبہ ۱/۱۵۵] ۲) لا یخرج من غیر المصحف. [المکتاب] ۳) مومع النکاح. [رد المحتار ۱/۳۵۸] ۴) فصل من التوراة والانجیل والزبور والاسلام. [رواہات فیہ مذکور فی رد المحتار ۱/۳۵۷] ۵) یہ علم اصلی کتابوں کا ہے اور نایاب موجدوں کی۔ جو موجد ہیں وہ شے بھی لکھا ہیں ان کا کھونا وضو جائز ہے۔ ۶) حدث فی بعض وضو له أحد ما شک فیہ لو فی حلالہ ولو یکن شک حدثہ لہ، ولا، ولم یعلم لہ لم یصل عضو أو شک فی اعضاء غسل رجله البصری، لا، آخر العمل [المترجمین ۱/۳۰۹] ۷) ولا یجوز أن یخرج من کون شک بعد الفرج، وقوله أنه لو کان فی کفہ لم یجد یصل لأمر الفرج. [رد المحتار ۱/۳۰۹] ۸) (وہ مکروہ التوضیہ) لا یجد أحد لذلك [المترجمین] لأن مادہ مستطاف طعمہ، فیصل تریہ المسعدہ عن کما یجب نہ یجوز عن المحدث والیوم، بدائع. [رد المحتار ۲/۵۲۵] ۹) أحدہما خروج المني علی وجه التدفق والشهوات من غیر علاج بالنفس أو الطهر أو الاغتسال أو الاستبراء... من الرجل والمرأۃ فی التوجہ للفقہ. [المہذبہ ۱/۱۷۱]

مسئلہ: اگر مٹی اپنی جگہ سے بھوت جدا ہوئی، مگر خاص حصہ سے باہر نکلے وقت ثبوت نجی، تب بھی غسل فرض ہو جائے گا۔ مثلاً مٹی اپنی جگہ سے بھوت جدا ہوئی، مگر اس نے خاص حصہ کے سوراخ کو ہاتھ سے بند کر لیا یا روکی وغیرہ رکھ لی، تھوڑی دیر کے بعد جب بھوت جاتی رہی تو اس نے خاص حصہ کے سوراخ سے ہاتھ یا روٹی ہٹائی اور مٹی بغیر بھوت خارج ہو گئی، تب بھی غسل فرض ہو جائے گا۔

مسئلہ: اگر کسی کے خاص حصے سے کچھ مٹی نکلی اور اس نے غسل کر لیا، بعد غسل کے دوبارہ کچھ بغیر بھوت کے نکلی تو اس صورت میں پہلا غسل باطل ہو جائے گا، دوبارہ پھر غسل فرض ہے۔ بشرطیکہ یہ باقی مٹی قبل سونے کے اور قبل پیشاب کرنے کے اور قبل چالیس قدم یا اس سے زیادہ چلنے کے نکلے، مگر اس باقی مٹی کے نکلنے سے پہلے اگر نفاذ پڑھ لی ہو تو وہ نماز صحیح رہے گی، اس کا اعادہ لازم نہیں۔

مسئلہ: کسی کے خاص حصے سے بعد پیشاب کے مٹی نکلے تو اس پر بھی غسل فرض ہوگا، بشرطیکہ بھوت کے ساتھ ہو۔

مسئلہ: اگر کسی مرد یا عورت کو اپنے جسم یا کپڑے پر سو کر اٹھنے کے بعد تری معلوم ہو تو انہیں بہت سی صورتیں ہیں۔ مجملہ اُنکے انھ صورتوں میں غسل فرض ہے۔

۱۔ یقین یا گمان غالب ہو جائے کہ یہ مٹی ہے اور احتکام یا ہو۔

- (۱) والعمد الشہودۃ عند الفحصاء عن مکانہ لاعتناء حرجہ من رأس الإحلیل، إذ احتلم أو نظر إلى امرأۃ، ثم ال العی عن مکانہ شہودہ، فأشک ذکرہ حتی سکت شہودہ، ثم سأل المتی، علیہ الغسل عندہما وعند أمی، یوسف لا یحب۔ [الہندیہ ۱/۱۶۷]
- (۲) لو اغتسل من الحیاض قبل أن یبول أو یسبح وعلیٰ ثم خرج بقیۃ الحی، فعلمہ أن یغتسل عندہما خلافاً لأمی، یوسف، ولكن لا یحبہ تلك الصلوۃ فی قولہم جمیعاً، ولو خرج بعد ما یبول أو نام أو مشی لا یحب علیہ الغسل اتفاقاً۔ [الہندیہ ۱/۱۶۷] و رد المحتار ۱/۳۲۸ (۳) رجل یال فخرج من ذکرہ متی، إذ کان متشی علیہ الغسل، و إذ کان متکبر علیہ أو صوب۔ [الہندیہ ۱/۱۶۷]
- (۴) أعلم أن هذه المسئلة علی أربعة عشر وجهاً لأنه إما أن یعلم أنه منی أو منی ثم ودی، أو شك فی الأولین أو فی الظہیرین أو فی الآخرین أو فی شك فی الأولین أو فی الظہیرین أو فی الآخرین، أو شك فی الثلاث مع ذکر الاحتلام فیہا، أو علم أنه منی مطلقاً، ولا یحب اتفاقاً فیما إذا علم أنه ودی مطلقاً، ویما إذا علم أنه منی أو شك فی الآخرین مع عدم ذکر الاحتلام، ویحب عندہما فیما إذا شك فی الأولین أو فی الظہیرین أو فی الثلاث احتیاطاً، ولا یحب عند أمی، یوسف لشک فی وجود المویحب، إرۃ المحتار ۱/۳۳۱ (۵) أما إذا لم یذكر الاحتلام وتیقن أنه منی أو شك هل هو منی أو منی، فکذلك یحب علیہ الغسل فی هاتین الحالتین أيضاً إجماعاً للاحتياط۔ [غیۃ المستملی ۱/۱۶۷]

- ۲۔ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔
- ۳۔ یقین ہو جائے کہ یہ نندی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔
- ۴۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا نندی ہے اور احتلام یا نہ ہو۔
- ۵۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا زوری ہے اور احتلام یا نہ ہو۔
- ۶۔ شک ہو کہ یہ نندی ہے یا زوری ہے اور احتلام یا نہ ہو۔
- ۷۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا نندی ہے یا زوری ہے اور احتلام یا نہ ہو۔
- ۸۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا نندی اور احتلام یا نہ ہو۔^①

مسئلہ: اگر کسی شخص کا ختنہ نہ ہوا ہو اور اسکی منی خاص حصہ کے سوراخ سے باہر نکل کر اس کھال کے اندر رہ جائے جو ختنہ میں کاٹ ڈالی جاتی ہے تو اس پر غسل فرض ہو جائے گا، اگرچہ وہ منی اس کی کھال سے باہر نہ نکلی ہو۔

دوسرا سبب: ایلاج، یعنی کسی باشہوت مرد کے خاص حصہ کے سر کا کسی زندہ عورت کے خاص حصہ یا کسی دوسرے زندہ آدمی کے مشترک حصہ میں داخل ہونا، خواہ وہ مرد ہو یا عورت یا خنثی اور خواہ منی گرے یا نہ گرے اس صورت میں اگر دونوں میں غسل کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہیں، یعنی دونوں بالغ ہوں تو دونوں پر، ورنہ جس میں پائی جاتی ہیں اس پر غسل فرض ہو جائے گا۔

مسئلہ: اگر عورت کمسن ہو مگر ایسی کم سن نہ ہو کہ اس کیساتھ جماع کرنے سے اس کے خاص حصے اور مشترک حصے کے مل جانے کا خوف ہو تو اس کے خاص حصے میں مرد کے خاص حصے کا سر داخل ہونے سے مرد پر غسل فرض ہو جائے گا، اگر وہ مرد بالغ ہے۔

مسئلہ: جس مرد کے نیچے کٹ گئے ہوں اس کے خاص حصے کا سر اگر کسی کے مشترک حصے یا عورت کے خاص

① ثامی نے اس صورت میں عدم وجوب غسل پر اتفاق نقل کیا ہے، لیکن گبری میں وجوب پر اجماع لکھا ہے، لہذا ہم نے احتیاطاً گبری کا قول لیا ہے۔ (محقق) ۱۔ (۱) واعلم انه كلما تنفس الرضوه نزول البول إلى الفلقه بحب الفلج بوصول الدم إليها. (البحر الرائق ۱/۱۳۶) ۲۔ وعده ایلاج حشفة... آدمی... أو فلهما من مفضل... فی أحد سبیلی آدمی حتی یجامع مثله فلهما لو کذا ما مکلف... ولو أحدهما مکلفاً فعليه فقط... وإن لم یزل. (الفتا المختار بحذف ۱/۳۲۸) ② وحشاع الخصی -

حصے میں داخل ہو جب بھی غسل دونوں پر فرض ہو جائیگا اگر دونوں بالغ ہوں، ورنہ اس پر جو بالغ ہو۔

مسئلہ: اگر کسی مرد کے خاص حصہ کا سرکٹ گیا ہو تو اسکے باقی جسم سے اس مقدار کا اعتبار کیا جائیگا، یعنی اگر بقیہ عضو میں سے بقدر حشو داخل ہو گیا تو غسل واجب ہوگا، ورنہ نہیں۔

مسئلہ: اگر کوئی مرد اپنے خاص حصے کو کپڑے وغیرہ سے لپیٹ کر داخل کرے تو اگر جسم کی حرارت محسوس ہو تو غسل فرض ہو جائے گا، مگر احتیاط یہ ہے کہ جسم کی حرارت محسوس ہو یا نہ ہو غسل فرض ہو جائے گا۔

مسئلہ: اگر کوئی عورت شہوت کے غلبہ میں اپنے خاص حصہ میں کسی بے شہوت مرد یا جانور کے خاص حصہ کو یا کسی گدڑی وغیرہ کو یا اپنی انگلی کو داخل کرے تب بھی اس پر غسل فرض ہو جائے گا، مٹی گرے یا نہ گرے، مگر یہ شارح منیہ کی رائے ہے، اور اصل مذہب میں بدون انزال غسل واجب نہیں۔

تیسرا سبب: حیض^(۱) سے پاک ہونا۔

چوتھا سبب: نفاس^(۲) سے پاک ہونا۔ ان کے مسائل بہشتی زیور میں گزر چکے۔ دیکھو حصہ دوم۔

جن صورتوں میں غسل فرض نہیں

مسئلہ: منی اگر اپنی جگہ سے شہوت جدا نہ ہو تو اگرچہ خاص حصہ سے باہر نکل آئے غسل فرض نہ ہوگا۔ مثلاً کسی شخص نے کوئی بوجھ اٹھایا یا اونچے سے گر پڑا یا کسی نے اس کو مارا اور اس عدم سے اسکی منی بغیر شہوت کے نکل آئی تو غسل فرض نہ ہوگا۔

حیض غسل علی الفاعل والمفعول بہ لغزارة الحشفة. [فتاویٰ قاضی حاک ۲۱/۶] (۱) دیکھو مسئلہ ۸ باب ہزار۔
 (۲) ولولف علی ذکرہ حرقة واولج ولم یزل، فان بعضهم یحب الغسل لانه یسقی مولعاً، وقال بعضهم: لا یحب، والأصح ان کمالہ الحرقة رقیقة بحيث یحسد حرارة الفرج واللدة وحب الغسل أولاً فلا. والأحوط وجوب الغسل فی الوضوء۔
 [الحر الممنی ۱/۱۶۵] (۳) ولا یصلد إذ یصلد اصعب ونحوہ کذا ذکر غیر ادمی وذاکر حتی ومیت وصبی لا یشنہن، وما یصلع من شحہ حبش فی الدمر اول الغسل علی المختار [الدر المختار: ۳۳۵/۶]۔ ومی رد المختار: وقوله لأن المختار وجوب الغسل الحج حجت منه سبقه (إليه شارح المنية حيث قال: الأولی أن یحب فی القیل الحج. [رد المختار ۳۳۶/۱] (۴) و یحب عند انقطاع حیض ونفاس. [الدر المختار ۳۳۶/۱] (۵) قوله: (مشہورہ) متعلق بقوله: متغیبل احتیض به عملاً بالفصل یضرب أو یصل تغیبل علی ظہرہ، فلا یصل عندنا. [رد المختار ۳۳۶/۱]

مسئلہ: اگر کوئی مرد کسی کمسن عورت کے ساتھ جماع کرے تو غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ منی نہ کرے اور وہ عورت اس قدر کمسن ہو کہ اس کے ساتھ جماع کرنے میں خاص حصے اور مشترک حصے کے مل جانے کا خوف ہو۔

مسئلہ: اگر کوئی مرد اپنے خاص حصے میں کپڑا لپیٹ کر جماع کرے تو غسل فرض نہ ہوگا بشرطیکہ کپڑا اس قدر موٹا ہو کہ جسم کی حرارت اور جماع کی لذت اس کی وجہ سے نہ محسوس ہو مگر اس خط یہ ہے کہ غیرت حشفہ سے غسل واجب ہو جائیگا۔

مسئلہ: اگر کوئی مرد اپنے خاص حصے کا جزو مقدار حشفہ سے کم داخل کرے تب بھی غسل فرض نہ ہوگا۔

مسئلہ: ہڈی اور ودی کے نکلنے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

مسئلہ: استنجاہ سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

مسئلہ: اگر کسی شخص کو منی جاری رہنے کا مرض ہو تو اس کے اوپر اس منی کے نکلنے سے غسل فرض نہ ہوگا۔

مسئلہ: سوکر اٹھنے کے بعد کپڑوں پر تری دیکھے تو ان صورتوں میں غسل فرض نہیں ہوتا:

۱۔ یقین ہو جائے کہ یہ ہڈی ہے اور احتکام یا نہ ہو۔

۲۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا ودی ہے اور احتکام یا نہ ہو۔

۳۔ شک ہو کہ یہ ہڈی یا ودی ہے اور احتکام یا نہ ہو۔

۴۔ یقین ہو جائے کہ یہ ودی ہے اور احتکام یا نہ ہو۔

۵۔ شک ہو کہ یہ منی ہے یا ہڈی ہے یا ودی ہے اور احتکام یا نہ ہو۔ ہاں پہلی دوسری اور چھٹی صورت میں احتیاطاً غسل کر لینا واجب ہے، اگر غسل نہ کرے گا تو نماز نہ ہوگی اور سخت گناہ ہوگا، کیونکہ ہمیں امام ابو یوسف اور طرفین کا اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف نے غسل واجب نہیں کیا اور طرفین نے واجب کہا ہے۔ اور فتویٰ قول طرفین پر ہے۔

(۱) ولا مد و مل و یسوا فی مہتہ ام صغیرہ غیر مستہوا بان تصیر معضلة بالوطی وان غابت الحشفة۔ بلا إزال، [الشریح المحتار ج ۱/ ۲۳۶] (۲) ألویج حشفہ أو فہرہ أو مہوہ بحرقۃ إن وجد لذة الجماع وحب العسل ولا لا علی الأصح۔ والاحتیاط فی عدم [الشریح المحتار ج ۱/ ۲۳۶] (۳) حاشیہ مسئلہ ۹ باب نہادیمہ۔ (۴) ویس فی المہدی والودی غسل۔ [الہدایہ ج ۱/ ۱۹۹]

(۵) عدم الاستحاضۃ کما فی الخلاف الدائم لا یصح الصلوۃ ولا الصوم ولا الوطی [الہدایہ ج ۱/ ۱۷۷] (۶) دیکھو حاشیہ مسئلہ ۹ باب عطا۔

(۷) دیکھو حاشیہ مسئلہ ۹ باب "غسل کا بیان"۔

مسئلہ: غُضْر (مُئَل) کے مشترک حصے میں داخل ہونے سے غسل فرض نہیں ہوتا۔

مسئلہ: اگر کوئی مرد اپنا خاص حصہ کسی عورت یا مرد کی ناف میں داخل کرے اور منی نہ نکلے تو اُس پر غسل فرض نہ ہوگا۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص خواب میں اپنی منی گرتے ہوئے دیکھے اور منی گرنے کی لذت بھی اس کو محسوس ہو، مگر کپڑوں پر تری یا کوئی اور اثر معطوم نہ ہو تو غسل فرض نہ ہوگا۔

جن صورتوں میں غسل واجب ہے

۱۔ اگر کوئی کافر اسلام لائے اور حالت کفر میں اُس کو حدیث اکبر ہو یا ہوا و روہ نہ نہایا ہو یا نہایا ہو مگر شرعاً وہ غسل صحیح نہ ہوا ہو تو اُس پر بعد اسلام لانے کے نہانا واجب ہے۔

۲۔ اگر کوئی شخص پندرہ برس کی عمر سے پہلے بالغ ہو جائے اور اُسے پہلا احتلام ہو تو اُس پر احتیاطاً غسل واجب ہے، اور اُس کے بعد جو احتلام ہو یا پندرہ برس کی عمر کے بعد قحلم ہو تو اُس پر غسل فرض ہے۔

۳۔ مسلمان مرد کی لاش کو نہلا تا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے۔

① وسبأ وأتى من أشياء لا يغسل منها حشفة لأنها لإخراج الفضلات لا لقصاء الشهوة. (مرآئی الفلاح ۱۰۱)

② کسی وہا کی حق یا بچکاری متعدد میں پڑے گا۔ (ازمصحح)

③ أو لوج حشفته أو فترها ملبسوفة بحرقه إن وجد لمدة الجماع وجب الغسل والألا على الأصح، والأصح هو الوجوب. (الشر المختار ۱/۳۳۱) والأصح إن كانت الحرقه رفيقة بعد حرارة الفرج والدة يجب الغسل والإفلاء، والأوسط وجوب الغسل في الوجهين. (الهدية ۱/۸۱)

④ ولو لم يكر الاحتلام ولادة الإنزال ولم يزل لا يجب عليه غسل. (الهدية ۱/۱۷) والشر المختار ۱/۳۳۳

⑤ يجب على من أسلم حنأ أو حلقاً أو لفساء. (الشر المختار ۱/۳۳۸)

⑥ احتليم القسي أو العبة الاحتلام الذي به البلوغ والألا على وجه التدقيق والشبهة لا يجب الغسل؛ لأن العقبان إنما تم حقه عقب الإنزال فهو سابق على الخطأ، قال قاضي حنبل: والأصح وجوب الغسل. (عبد الممنلي ۱/۴۶ والشر المختار ۱/۳۳۸) ويجب أي يفرغ من غلى الأحياء المسلمين كغاية أن يغسلوا الميت المسلم إلا التحنط المشكل فيقتسم. (الشر المختار ۱/۳۳۷)

جن صورتوں میں غسل سنت^① ہے

- ۱۔ جمعہ کے دن نماز فجر کے بعد سے جمعہ تک ان لوگوں کو غسل کرنا سنت ہے جن پر نماز جمعہ واجب ہو۔
- ۲۔ عیدین کے دن بعد فجر ان لوگوں کو غسل کرنا سنت ہے جن پر عیدین کی نماز واجب ہے۔
- ۳۔ حج یا عمرے کے احرام کیلئے غسل کرنا سنت ہے۔
- ۴۔ حج کرنے والے کو عرفہ کے دن بعد زوال کے غسل کرنا سنت ہے۔

جن صورتوں میں غسل کرنا مستحب ہے

- ۱۔ اسلام لانے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے اگر حدیث اکبر سے پاک ہو۔
- ۲۔ کوئی مرد یا عورت جب پندرہ برس کی عمر کو پہنچے اور اس وقت تک کوئی علامت جوائی کی اُس میں نہ پائی جاوے تو اُس کو غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۳۔ بچپنے لگوانے کے بعد اور جنون اور مستی اور بیہوشی دفع ہو جانے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۴۔ مُردے کو نہلانے کے بعد نہلانے والوں کو غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۵۔ شبِ برات یعنی شعبان کی پندرہویں رات کو غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۶۔ لیلةُ القدر کی راتوں میں اس شخص کو غسل کرنا مستحب ہے جس کو لیلةُ القدر معلوم ہوئی ہو۔

① قال الشافعي: هو من سنن الزوال، فلاغتصاب بتركه إلخ. [۳۳۹/۱] (۵) (۶) وسنن لصلوة جمعة و لصلوة عيد هو

الصحيح، و لا حل إجماع أبي نوح أو غيره أو يهمل، و عرفة بعد الزوال. [الدر المختار ۳۳۹/۱ و البحر الرائق ۱/۶۵۹]

② و واحد مستحب، وهو غسل الكافر إذا أسلم، ولم يكن حياً. [الهدية ۱/۶۸] (۷) و (لا) ما أسلم طاهر أو بلغ بالنس

(مستحب)، [الدر المختار ۳۳۹/۱] (۸) و قد سمعنا أن أبا عبد الله عليه و عه، رحمه الله، و في ليلة نراة و عرفة

و قدر إذا رآها، و عند الوقوف بمنزلة عرفة يوم النحر للوقوف، و عند دخول من يوم النحر لرمي الحمرة و كذا ليلة الرمي،

و عند دخول مكة لطواف الزيارة، و لصلوة كسوف و خسوف، و استسقاء، و قراع و طلعة و ربيع شديدة، و كذا لدخول المدينة،

و لخصور صلح الناس، و لمن ليس ثوباً جديداً أو غسل مئالي يراه قتله، و ثبات من ذات، و لقادم من سفر. [الدر المختار

- ۷۔ مدینہ منورہ میں داخل ہونے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۸۔ مزدلفہ میں ٹھہرنے کے لئے دسویں تاریخ کی صبح کو طلوع فجر کے بعد غسل مستحب ہے۔
- ۹۔ طواف زیارت کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۰۔ منکری پھینکنے کے وقت غسل مستحب ہے۔
- ۱۱۔ کسوف اور خسوف اور استسقا کی نمازوں کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۲۔ خوف اور مصیبت کی نماز کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۳۔ کسی گناہ سے توبہ کرنے کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۴۔ سفر سے واپس آنے والے کو غسل مستحب ہے جب وہ اپنے وطن پہنچ جائے۔
- ۱۵۔ مجلس عامہ میں جانے کے لئے اور نئے کپڑے پہننے کے لئے غسل مستحب ہے۔
- ۱۶۔ جس کو قتل کیا جاتا ہے اُس کو غسل کرنا مستحب ہے۔

حدیث اکبر کے احکام

- مسئلہ:** جب کسی پر غسل فرض ہو اسکو مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔ ہاں اگر کوئی سخت ضرورت ہو تو جائز ہے۔ مثلاً کسی کے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور دوسرا کوئی راستہ اُس کے نکلنے کا سوا اس کے نہ ہو اور نہ وہاں کے سوا دوسری جگہ رہ سکتا ہو تو اس کو مسجد میں تیمم کر کے جانا جائز ہے۔ یا کسی مسجد میں پانی کا چشمہ یا کنواں یا حوض ہو اور اس کے سوا کہیں پانی نہ ہو تو اُس مسجد میں تیمم کر کے جانا جائز ہے۔
- مسئلہ:** عید گاہ، مدر سے اور خانقاہ وغیرہ میں جانا جائز ہے۔

- ① ② دیکھو حاشیہ ④ ⑤ ⑥ صلوٰۃ باب ہذا۔ ⑦ یہ قیام ایام حج میں ہوتا ہے اور "مزدلفہ" کہنے کے قریب ایک جگہ ہے۔ (مثنیٰ)
- ⑧ یعنی زانی الحرجی دسویں تاریخ کی صبح کو۔ ⑨ دیکھو حاشیہ ④ ⑤ ⑥ صلوٰۃ باب ہذا۔ ⑩ یہ طواف حج میں ہوتا ہے۔
- ⑪ دیکھو حاشیہ ④ ⑤ ⑥ صلوٰۃ باب ہذا۔ ⑫ یہ فعل بھی حج میں ہوتا ہے (مثنیٰ) ⑬ ⑭ ⑮ دیکھو حاشیہ ④ ⑤ ⑥ صلوٰۃ باب ہذا۔
- ⑯ یعنی بے غسل ہونے کے احکام۔ ⑰ ⑱ و یحرم بالحدث الاکبر دخول مسجد لا مصلیٰ عید و جنازۃ و رباط و مدرسہ و لولعور و لا ضرورۃ حیث لا یکنہ غیرہ مکان یکنون باب بیتہ الی المسجد، و لا یکنہ تحویلہ و لا یقدر علی المسکن فی غیرہ۔

مسئلہ: حیض و نفاس کی حالت میں عورت کی ناف اور زانو کے درمیان جسم کو دیکھنا یا اس سے اپنے جسم کو ملانا جب کوئی کپڑا درمیان میں نہ ہو اور جماع کا حرام ہے۔

مسئلہ: حیض و نفاس کی حالت میں عورت کا بوسہ لینا اور جھونپائی وغیرہ پینا اور اس سے پلٹ کر سونا اور اسکے ناف اور ناف کے اوپر زانو اور زانو کے نیچے کے جسم سے اپنے جسم کو ملانا اگرچہ کپڑا درمیان میں نہ ہو اور ناف اور زانو کے درمیان میں کپڑے کے ساتھ ملانا جائز ہے، بلکہ حیض کی وجہ سے عورت سے علیحدہ ہو کر سونا یا اس کے اختلاط سے بچنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی مرد سواٹھنے کے بعد اپنے خاص عضو پر تری دیکھے اور قمل مونے کے اسکے خالص جسے کوہستارگی ہو تو اس پر غسل فرض نہ ہوگا اور وتری مذی کبھی جائے گی، بشرطیکہ احستلام یا نہ ہو اور اس تری کی منی ہونے کا غالب گمان نہ ہو اور اگر مردان وغیرہ دیا کپڑوں پر بھی تری ہو تو غسل بہر حال واجب ہے۔

مسئلہ: اگر مرد و مرد یا عورتیں یا ایک مرد اور ایک عورت ایک ہی بستر پر لیٹیں، اور سواٹھنے کے بعد اس بستر پر منی کا نشان پایا جائے اور کسی طریقہ سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ کسی کی منی ہے اور نہ اس بستر پر ان سے پہلے کوئی اور سویا ہو تو اس صورت میں دونوں پر غسل فرض ہوگا، اور اگر ان سے پہلے کوئی اور شخص اس بستر پر سوچکا ہے اور منی خشک ہے تو

حوسر ضرورہ مافی العبادۃ من المصنوع مسافر متر سجدہ میں مالد و هو جب ولا یجد غیرہ فایہ یتیمہ لدخول المسجد عندہ (الذکر المختار مع رد المحتار ۱/۳۹۳) (۱) (۲) وسیع حمل الطواف وقرآن مباحث الاربعی ماہی سرف و رکۃ ولید لا تنہوہ، وحل ما عداہ مطلقاً (الذکر المختار) فجوز الاستماع بالسرۃ و ما عوفھا و الرکۃ و ما تحتھا و لولہا حائل، و کذا بما یستلزمہ سحائل بغیر الوضی و لو تعلق دما (رد المحتار ۱/۳۳۶) و فی الہندیۃ: و منہا حرمة الجماع... و لہ أن یشکھا و یحدا جماعاً وسیعاً یجمیع بہما ما حلائل السرۃ و الرکۃ عندہ فی حقیقۃ وافی بوسف (۱/۹۵/۱) (۲) زانو کے چھونے اور اس سے بدن ملانے کا عام قہر مانے تو جائز ہے مگر ثانی نے اس کے عورت ہونے کی وجہ سے قائل کیا ہے مگر یہ تامل و جمع ہوا میں ہے کیونکہ ترک مسامحہ عورت ہے اور ماحت الارواح میں ساقی بھی داخل ہے کیونکہ ساقی ترک عورت ہے لہذا راجع قول جمہور کا ہے۔ (الفرقۃ)

(۱) و إن استلظت أحدہ فی حلیۃ بلا لا یعدی أنسہ ہوا م عادی، و لو بدکر حلیۃ، یعدی إن کان ذکرہ متستر أقل التیم فلا غسل علیہ، و إن کان سوا کما علیہ العمل - هذا إذا دام قائماً أو قاعداً، أما إذا دام مضطجعا أو نسی أنہ منی فعلیہ الغسل - علیہ مع حلیۃ (۱/۱۲) (۲) و لو وجس البروجین ماء ولا مسر ولا تذکر و لا نام فلیہما غیرهما الغسل، ولو کان قد نام علیہ غیرہما کان المستی السری باسماً فافقہر أن لا یجب غسل علی واحد منہما، و التظہ بالزوحین التقاضی جزیاً علی الغالب، و إذا قال ما لأحیی والأحیۃ کذا، و کذا لو کانار حین أوامر أنین فافقہر اتحاد الحکم، (الذکر المختار مع رد المحتار ۱/۳۳۶)

چاہئے کہ نماز بلا طہارت پڑھ لے، پھر اسکو طہارت سے نوازلے۔ مثلاً کوئی شخص ریل میں ہو اور اتفاق سے نماز کا وقت آجائے اور پانی اور وہ چیز جس سے حجیم درست ہے جیسے مٹی اور مٹی کے برتن یا گروغہار نہ ہو اور نماز کا وقت جاتا ہو تو ایسی حالت میں بلا طہارت نماز پڑھ لے، اسی طرح جیل میں جو شخص ہو اور وہ پاک پانی اور مٹی پر قادر نہ ہو تو بے وضو اور حجیم کے نماز پڑھ لے اور دونوں صورتوں میں نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

مسئلہ جس شخص کو اخیر وقت تک پانی ملنے کا یقین یا گمان غالب ہو اسکو نماز کے اخیر وقت مستحب تک پانی کا انتظار کرنا مستحب ہے۔ مثلاً انوکھیں سے پانی نکالنے کی کوئی چیز نہ ہو اور یہ یقین یا گمان غالب ہو کہ اخیر وقت مستحب تک رخی ذول مل جائے گا، یا کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور یقیناً یا ظناً معلوم ہو کہ اخیر وقت تک ریل ایسے اسٹیشن پر پہنچ جائے گی جہاں پانی مل سکتا ہے تو اخیر وقت مستحب تک انتظار مستحب ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور اس نے پانی نہ ملنے سے حجیم کیا ہو اور اثناء راہ میں چلتی ہوئی ریل سے اسے پانی کے چشمے، تالاب وغیرہ دکھائی دیں تو اسکا حجیم نہ جائے گا، اس لئے کہ اس صورت میں وہ پانی کے استعمال پر قادر نہیں۔ ریل نہیں خیر سکتی اور چلتی ہوئی ریل سے اتر نہیں سکتا۔

تئمہ حصہ اول بہشتی زیور کا تمام ہوا آگے تئمہ حصہ دوم کا شروع ہوتا ہے

ہم کہانہ جس و لا یدیکہ اخرج تو اب مطہر، و کذا العاجر عہدہ العرجی (یا بحر ہذا عددہ) ... وقال: یشتمہ بالمصلین و جریا،
فیرکع و یشتمہ ان و احد مکانا یا سجد و لا یامی قال: لم یعدہ کما یعدہ ابہ یفتی، و ابہ صحیح رحمہ اللہ [التمہ المحاضر ۱/۱۶۲]
و لیسہ لم یعدہ رجاء فیر یا آخر الوقت المستحب، و لو لم یبحر و لیسہ مصلی حار ان کلا ینہ و ین الساء مصلی، و لا لا،
[التمہ المحاضر ۱/۱۶۶] و اب مصلی الساء و هو فی موضع لا یستطیع السوال ابہ لیسہ عدو لو سجد لم یستطیع، [الہندیہ

تمتہ حصہ دوم بہشتی زیور

نماز کے وقتوں کا بیان

مسئلہ ۱: وہ شخص جس کو شروع سے اخیر تک کسی کے پیچھے جماعت سے نماز ملے، اور اسکو ”مقتدی“ اور ”مؤتم“ بھی کہتے ہیں۔

مسئلہ ۲: وہ شخص جو ایک رکعت یا اس سے زیادہ ہو جانے کے بعد جماعت میں آکر شریک ہوا ہو۔

لاحق: وہ شخص جو کسی امام کے پیچھے نماز میں شریک ہوا ہو اور بعد شریک ہونے کے اس کی سب رکعتیں جاتی رہیں، خواہ اس وجہ سے کہ وہ سو گیا ہو یا اس کو کوئی حدیث ہو جائے، معفرا یا اکبر۔

مسئلہ ۳: مردوں کے لئے مستحب ہے کہ فجر کی نماز ایسے وقت شروع کریں کہ روشنی خوب پھیل جائے اور اس قدر وقت باقی ہو کہ اگر نماز پڑھی جائے اور اس میں چالیس پچاس آیتوں کی تلاوت اچھی طرح کی جاوے اور بعد نماز کے اگر کسی وجہ سے نماز کا اعادہ کرنا چاہیں تو اسی طرح چالیس پچاس آیتیں اس میں پڑھ سکیں۔ اور عورتوں کو ہمیشہ اور مردوں کو حالت حج میں مزدلفہ میں، فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۴: جمعہ کی نماز کا وقت بھی وہی ہے جو ظہر کی نماز کا ہے۔ صرف اس قدر فرق ہے کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں کچھ تاخیر کر کے پڑھنا بہتر ہے، خواہ گرمی کی شدت ہو یا نہیں، اور جازوں کے زمانہ میں جلد پڑھنا مستحب ہے،

(۱) اعلم ان مقتدی ثلاثة اشخاص: مذكور، لاحق، و مسبوق، فالشروط من صلي الركعات كلها مع الإمام، واللاحق: هو من دخل معه وقتاً، فكأنها بعض ما كان عرضاً له، أو غفلة أو راحة أو سبق حدث أو كان مقبلاً خلف مسافر، و المسبوق: هو من سبق الإمام بكنها، أو بعضها، [المختار في علي مرافعي الفلاح ۳۰۹ و رد المحتار ۹/۱۱۱] (۲) والمستحب للرجل الاستعاذ في الظهر، بالاستعاذ، والخمس به، هو المختار بحيث يرثل أربعين آية لم يعده مع ترثيل القراءة المندكورة لو فسد، [الإلحاح بغير رد، فالتعريض أفضل كمرأة مطلقاً، [الزحبي المختار ۳۰/۲] أو الثلاث [من شرائط الجمعة] وقت الظهر مطلق الجمعة بخروجها، [الزحبي المختار ۳/۲۰] و تأخير ظهر العتف بحيث يمشي في الظل مطلقاً، [الزحبي المختار ۲/۲۰] =

اور بعد کی نماز ہمیشہ اول وقت پر ہوتا ہے، جمہور کا یہی قول ہے۔

مسئلہ عیدین کی نماز کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے کے بعد شروع ہوتا ہے، دو پہر سے پہلے تک رہتا ہے، آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے سے یہ مقصود ہے کہ آفتاب کی زردی جاتی رہے اور روشنی ایسی تیز ہو جائے کہ نظر نہ خیرے، اس کی تعیین کے لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ بقدر ایک نیزے کے بلند ہو جائے۔ عیدین کی نماز کا جلد پر ہونا مستحب ہے، مگر عید الفطر کی نماز اول وقت سے کچھ دیر میں پر ہونا چاہئے۔

مسئلہ جب امام خطبے کے لئے اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا ہو اور خطبہ جمعہ کا ہو یا عیدین کا یا حج وغیرہ کا، تو ان وقتوں میں نماز پر ہونا مکروہ ہے۔ اور خطبہ نکاح اور حرم قرآن میں بعد شروع خطبے کے نماز پر ہونا مکروہ ہے۔

مسئلہ جب فرض نماز کی تکبیر کہی جاتی ہو اس وقت بھی نماز مکروہ ہے، ہاں اگر فجر کی سنت نہ پڑھی ہو اور کسی طرح یہ یقین یا ظن غالب ہو کہ ایک رکعت جماعت مل جائے گی یا بقول بعض علماء تشہد ہی مل جائے گی امید ہو تو فجر کی سنتوں کا پڑھ لینا مکروہ نہیں، یا جو سنت مؤکدہ شروع کر دی ہو اس کو پورا کر لے۔

والمستحب تعجيل ظهر شاء [الدر المختار ۳۵۱/۲] و جمعة كظهر اصلا واستحبنا ما في الترمذي: لانها حلقه، وقت الحسب، ايس سنو راعا لانها اقام بجمع عظم، فتأخر هذا مفت راعا الحرج، ولا كذلك الظهور، و موافقة الحلف لاصلا من كمال وجه ليس بشرط. [الدر المختار مع رد المحتار ۳۹۱/۲] (۱) والجمعة وقت صلاة العید من ارتفاع الشمس قدر ربع أو ربعين حتى ينظر إلى قبله والها، أمر في الفلاح ۵۳۲ و رد المحتار ۶۰/۳ (۲) ایچہ تکبیر سے یہ فراموش ہے کہ ظہور کی جگہ سے اٹھنا تو پڑھا ہو جائے۔ (کھٹی) (۳) دست تعجيل الاصلی تعجيل الاصلی حی و تأخر العظم ليوذی الفطرة. [رد المحتار ۶۱۱/۲] (۴) و ذکرہ عند خروج امام لحظۃ [الدر المختار ۶۷/۲] و ذکرہ التعلیل عند حلقۃ الجمع و حلقۃ النکاح. و ذکرہ التعلیل عند خروج الإمام لحظۃ يوم الجمعة. [الهدایہ ۵۹/۱]

(۵) و ذکرہ التعلیل إذا قومت الصلوة لإسداء الفجر إذ لم يحلف فوقت الجماعة [الهدایہ ۵۹/۱] و إذا خاف فوت ركعتي الفجر لأشغاله يسأله أن يكمل تكون الجماعة أكمل، و لا يمان إذا ابتداء ركعة في الظاهر المستحب، و قيل التشهد، و اعتدله المصنف، و التمر لئلا ينعى المحر، لكن جمعه في الشد، لا يتركها بل يضلها عند باب المسجد إن وجد مكانا، و لا يتركها، لأن تركه المكروه مقدم على فعل السنة. [الدر المختار ۶۱۶/۲]

(۶) مگر ظاہر مذہب یہ ہے کہ فرض حج کی دونوں تکبیریں فوت ہونے کا اندیشہ ہو، اگر تشہد مل جائے گی امید ہو تو اس صورت میں سنت فجر نہ پڑھے اور دوسرے قول کا ہم میں ضعیف کا ہے، مگر فقہ القدر میں اس کی تائید کی ہے۔

اذان و اقامت کے احکام

مسئلہ سب فرض میں نمازوں کے لئے ایک بار اذان کہنا مردوں پر سنت مؤکدہ ہے۔ مسافر ہو یا مقیم۔ جماعت کی نماز ہو یا تنہا، اور نماز ہو یا قضا، اور نماز جمعہ کیلئے دو بار اذان کہنا۔

مسئلہ اگر نماز کسی ایسے سبب سے قضا ہوئی ہو جس میں عام لوگ جتلا ہوں تو اس کی اذان اعلان کے ساتھ دی جائے اور اگر کسی خاص سبب سے قضا ہوئی ہو تو اذان پر شدید طور پر آہستہ کہی جاوے تاکہ لوگوں کو اذان سن کر نماز قضا ہونے کا علم نہ ہو، اس لئے کہ نماز کا قضا ہو جانا غفلت اور سستی پر دلالت کرتا ہے اور دین کے کاموں میں غفلت اور سستی گناہ ہے اور گناہ کا ظاہر کرتا اچھا نہیں، اور اگر کئی نمازیں قضا ہوئی ہوں اور سب ایک ہی وقت پر ہی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان دینا سنت ہے اور باقی نمازوں کے لئے صرف اقامت۔ ہاں یہ مستحب ہے کہ ہر ایک کے واسطے اذان بھی طبعہ دی جائے۔

مسئلہ مسافر کے لئے اگر اسکے تمام ساتھی موجود ہوں اذان مستحب ہے، سنت مؤکدہ نہیں۔

مسئلہ جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے تنہا یا جماعت سے اس کے لئے اذان اور اقامت دونوں مستحب ہیں، بشرطیکہ محلہ کی مسجد یا گاہوں کی مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو چکی ہو اس لئے کہ محلہ کی اذان اور اقامت تمام محلے والوں کو کافی ہے۔

مسئلہ جس مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو چکی ہو اس میں اگر نماز پڑھی جائے تو اذان اور

وہو سدا للرجال فی مکان عالیٰ مآ کثرت لہم العی الحسن فیہ قضاہو لو قضاہو (الفتاویٰ المحتار ۶/۱) و حسن ان یؤذن ویقیم للرجال و افعلاً منہ لو جماعۃ فی صحراء لا یتہ متردداً و کذا یستد لأم لی الفتاویٰ و بحیر فیہ للفتاویٰ (الفتاویٰ المحتار ۶/۲) و کثرہ لہ کثیرا معاللسافر و لو متردداً کذا لہ کثیرا لا یرکہ لحضور لرفقہ (الفتاویٰ المحتار ۶/۳) و لو صلی فی یتہ فی قریۃ ان کثان فی القریۃ مسجد فیہ اذان و إقامة فحکمہ حکم من صلی فی یتہ فی المصر و ان لم یکن فیہا مسجد فحکمہ حکم المصر (الہندیۃ ۶/۱) و کثرہ لہ کثیرا للسافر لالصل فی یتہ فی المصر و بقا لہما (البحر الرائق ۱/۲۵۱) اہل المسجد انما یصلون اذاناً و جماعۃ بکثرہ تکرار الاذان و الجماعۃ فیہ۔ مسجد لیسر لہ یؤذن و یقام معلوم بعینی فیہ الناس فوجاً فوجاً بجماعۃ، فالأفضل ان یصلی کل فریق اذاناً و إقامة (الہندیۃ ۶/۱) و رة المحتار ۶/۲-۶/۸

اقامت کا کہنا مکروہ ہے، ہاں اگر اس مسجد میں کوئی مؤذن اور امام مقرر نہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ افضل ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص ایسے مقام پر جہاں جمعہ کی نماز کے شرائط پائے جاتے ہوں اور جمعہ ہوتا ہو ظہر کی نماز پڑھے تو اس کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہے، خواہ وہ ظہر کی نماز کسی غدرے پر جتنا ہو یا بلا غدر اور خواہ قبل نماز جمعہ کے ختم ہونے کے پڑھے یا بعد ختم ہونے کے۔

مسئلہ عورتوں کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہے، خواہ جماعت سے نماز پڑھیں یا تنہا۔

مسئلہ فرض میں نمازوں کے سوا اور کسی نماز کے لئے اذان و اقامت مسنون نہیں، خواہ فرض کفایہ ہو جیسے جنازہ کی نماز، یا واجب ہو جیسے وتر اور عیدین، یا نفل ہو جیسے اور نمازیں۔

مسئلہ جو شخص اذان سنے، مرد ہو یا عورت، طاہر ہو یا حجب، اس پر اذان کا جواب دینا مستحب ہے، اور بعض نے واجب بھی کہا ہے، مگر معتد اور ظاہر مذہب استحباب ہی ہے، یعنی جو لفظ مؤذن کی زبان سے سنے وہی کہے، مگر حسی علی الصلوة اور حسی علی الفلاح کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی کہے اور الصلوة خیر من النوم کے جواب میں صدقت و یروث اور بعد اذان کے درود شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الشَّامَةِ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اِنَّ مُحَمَّدَ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَابْنَهُ مَغَامَا مُخْمُوْدَ الَّذِي وَعَدْتَهُ اَنْتَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ۔

والايمان ايضا الظاهر يوم الجمعة في عصر، مثل المعذور وغيره... وفي الشرعي لا يكره بكل حال [المختار مع رد المحتار ۱/۱۷۲] ولا يسن ذلك أي الأذان والاقامة فيما نصبه النساء آذانه وقضاء ولو سماعاً وأرادني السبب الكراهة [المختار مع رد المحتار ۱/۱۷۹] وليس لغیر التصلوات الخمس والجمعة نحو السر والقرية الطلوع هات والبروج والعباس آذانه ولا إقامة [الهدية ۱/۵۹۱] لأن لغیر هات الصلوات [رد المحتار ۱/۱۶۶] اختلف في الإحالة، فقليل وأجده وهو ظاهر ما هي الحاية والجمعة والجمعة، وإليه حال الكمال... وقليل، ومقدم، وبه قال مالك والشافعي وأحمد وجمهور الفقهاء، واحتار بعض [إطهاره على العراقي ۲/۶۰۶] وجب... من سمع الأذان ولو حياً لا حالاً ونساء [المختار ۱/۵۹-۵۸] حاشا الإحالة أن يقول كما قال صاحبها، فيكون قوله منه... ولكن جوفان... في... الجمع... وفي آذان الفجر قال المحب "صدقت ورب" أمثا صرح بذلك عامة الفقهاء المعوية والشافعية، وقال ابن عابد بن قتل بقوله للنساء، ولو به جبر فيه، ورد أنه غير معروف، وأجيب بأن من حفظ حجة عن من لم يحفظه إرادة [المختار ۱/۵۶] أو... "مأثراً لله" عند قول لا حول ولا قوۃ... "الصلوة خير من النوم" [ومر على الفلاح ۲/۲۰۲] لا ثم دعا المحب والمؤذن بالوسيلة بعد صلاته على النبي ﷺ طلب الإحالة، فيقول اللهم رب هذه الخ [العراقي اختلاف ۲/۲۰۲]

مسئلہ: جمعہ کی پہلی اذان سن کر تمام کاموں کو چھوڑ کر جمعہ کی نماز کے لئے جامع مسجد جانا واجب ہے، خرید و فروخت یا کسی اور کام میں مشغول ہونا حرام ہے۔

مسئلہ: اقامت کا جواب دینا بھی مستحب ہے، واجب نہیں اور فضیلت الصلوة کے جواب میں اقامتھا اللہ و اذاعتھا کہے۔

مسئلہ: آنحضرتوں میں اذان کا جواب نہ دینا چاہئے۔

۱۔ نماز کی حالت میں۔

۲۔ خطبہ سننے کی حالت میں، خواہ وہ خطبہ جمعہ کا ہو یا اور کسی چیز کا۔

۳، ۴۔ حیض و نفاس میں یعنی ضروری نہیں۔

۵۔ علم دین پڑھنے یا پڑھانے کی حالت میں۔

۶۔ جماع کی حالت میں۔

۷۔ پیشاب یا پاخانہ کی حالت میں۔

۸۔ کھانا کھانے کی حالت میں یعنی ضروری نہیں، ہاں بعد ان چیزوں کی فراغت کے اگر اذان ہوئے زیادہ دیر نہ ہوگی تو جواب دینا چاہئے، ورنہ نہیں۔

اذان اور اقامت کے سنن اور مستحبات

اذان اور اقامت کے سنن دو قسم کے ہیں، بعض مؤذن کے متعلق ہیں اور بعض اذان اور اقامت کے متعلق، لہذا ہم

(۱) وہ حدیثیں سنیں، اور ان سے کمال عمل پسندی سمجھیں، و حصہ اشاعاً للذی فی الامم۔ [الذکر المختار مع رد المحتار ۱/۲۷۲] (۲) و بحیث الاقامة ندباً اجمعاً کالأذان و یقول عند "قد قامت الصلوة" اقامتھا اللہ و اومھا" و یقول لا یحبھا۔ [الذکر المختار ۱/۲۷۲] (۳) و لم أر حکم ما إذا فرغ المؤذن و لم یتابعه السامع هل یحبب بعد فرغہ و یسعی الی غیر ذلک التفصیل لا یحبب ولا یحبب۔ و فی المحلی فی ثمانية مع اجمع إذا سمع الأذان لا یحبب۔ فی الصلوة، و استماع خطبة الجمعة و ثلاث خطب الموعود، و الحارث، و فی تعدد العلم و تعلیمہ، و الجماع، و المستراح، و قضاء الحاجة، و التعطر، قال ابو حنیفہ لا یسبی سبائہ۔ و کتاب الحائض و النساء لا یجوز اذانھما و کذا فیہما، و النعمان بالشاء الا حادہ، و کذا لا یحب الا حادہ عند الاکل۔ [المجموع النور ۱/۲۱۵]

الذان کا کھڑے ہو کر کہنا، اگر کوئی شخص بیٹھے بیٹھے ان کہے تو عمروؓ ہے اور اس کا اعادہ کرنا چاہئے، یہاں اگر مسافر ہو یا یتیم ان صرف اربع نماز کے لئے کہے تو پھر اعادہ کی ضرورت نہیں۔

۸۔ ان کا بلند آواز سے کہنا، ہاں اگر صرف اپنی نماز کے لئے کہے تو اختیار ہے، مگر پھر بھی زیادہ ثواب بلند آواز میں ہوگا۔^[۱۲]

4۔ ازل کہتے وقت کانوں کے سوراخوں کو انگلیوں سے بند کرنا مستحب ہے۔

۱۰۔ اذان کے الفاظ کا ضمیر ضمیر کر اور کرنا اور اقامت کا جملہ جملہ مستفہ ہے، یعنی اذان کی تکبیروں میں ہر دو تکبیر کے بعد اس قدر رکوت کر کے کہ سنتے والا اس کا جواب دے سکے اور تکبیر کے علاوہ اور الفاظ میں ہر ایک لفظ کے بعد ای قدر رکوت کر کے دوسرا لفظ کہے اور اگر کسی وجہ سے اذان بغیر اس قدر ضمیر ہوئے کہ نہ تو اس کا اعادہ مستحب ہے۔ اور اگر اقامت کے الفاظ ضمیر ضمیر کر کے تو اس کا اعادہ مستحب نہیں۔

۱۱۔ ازان میں حیّ علی الصلوٰۃ کہتے وقت دائیں طرف کو منہ پھیرنا ہمارے حیّ علی الفلاح کہتے وقت ہائیں طرف منہ کو پھیرنا سنت ہے۔ ثناء اور اذان نماز کی ہر ایک جگہ، مگر عزا و قدم قبل سے نہ پھرنے کے۔

۱۲۔ اذان اور اقامت کا قبلہ روزہ کو کرکھنا بشرطیکہ سوار نہ ہو۔ بغیر قبلہ روزہ ہونے کے اذان و اقامت کہیں مکرر دو تکرار کی ہے۔

۱۳۔ اذان کہتے وقت حدیث اکبر سے پاک ہونا ضروری ہے مگر دونوں حدیثوں سے پاک ہونا مستحب ہے اور اقامت کہتے وقت دونوں حدیثوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ مگر حدیث اکبریٰ کی حالت میں کوئی شخص اذان کہے تو مکرر دو تحریری ہے اور اس اذان کا اعادہ مستحب ہے اسی طرح اگر کوئی حدیث اکبر یا اصغریٰ کی حالت میں اقامت کہے تو مکرر دو تحریری ہے، مگر اقامت کا اعادہ مستحب نہیں۔

[illegible]

اذان اور اقامت کے الفاظ کا ترتیب وار کہنا سنت ہے، اگر کوئی شخص مؤخر لفظ کو پہلے کہہ جائے مثلاً اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ سے پہلے اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ کہہ جائے یا حَيَّ عَلَى الصَّلٰوة سے پہلے حَيَّ عَلَى الْفَلَاح کہہ جائے تو اس صورت میں صرف اسی مؤخر لفظ کا اعادہ ضروری ہے جس کو اُس نے مقدم کہہ دیا ہے۔ یہی صورت میں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ کہہ کر اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہ پھر کہے اور دوسری صورت میں حَيَّ عَلَى الصَّلٰوة کہہ کر حَيَّ عَلَى الْفَلَاح پھر کہے، پوری اذان کا اعادہ کرنا ضروری نہیں۔

اذان اور اقامت کی حالت میں کوئی دوسرا کلام نہ کرنا، خواہ وہ سلام یا سلام کا جواب ہی کیوں نہ ہو، اگر کوئی شخص اذان یا اقامت میں کلام کرے تو اگر بہت کام کیا ہو تو اذان کا اعادہ کرے، اقامت کا نہیں۔

مشرق مسائل

مسئلہ اگر کوئی شخص اذان کا جواب دینا بھول جائے یا قصد آن دے اور بعد اذان ختم ہونے کے خیال آئے یا اپنے کارادہ کرے تو اگر زیادہ دیر نہ ہوئی ہو تو جواب دیدے، ورنہ نہیں۔

مسئلہ اقامت کہنے کے بعد اگر زیادہ زمانہ گزر جائے اور جماعت قائم نہ ہو تو اقامت کا اعادہ کرنا چاہئے۔ ہاں اگر کچھ تھوڑی سی دیر ہو جائے تو کچھ ضرورت نہیں، اگر اقامت ہو جائے اور امام نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں اور چڑھنے میں مشغول ہو جائے تو یہ زمانہ زیادہ فاصلہ نہ سمجھا جائے گا اور اقامت کا اعادہ نہ کیا جائے گا، اور اگر اقامت کے بعد دوسرا کام شروع کر دیا جائے جو نماز کی قسم سے نہیں جیسے کھانا پینا وغیرہ تو اس صورت میں اقامت کا اعادہ کر لینا چاہئے۔

۱) ولم قدم فيها ما يحرم اعادتها فقلت: كما لو قدم الفلاح على الصلوة بعد أي ولا يستأنف الأذان من أوله. (القر المبحر مع ردة المحتار ۱/۶۹) ۲) ولا يكتفى فيها بالصلاة نوردة، فإن كنتم استأنفوا إلا إذا كان الكلام بعد الصلاة. (القر المبحر مع ردة المحتار ۱/۶۹) ۳) یہ حکم مؤذن کا ہے، اور اذان اور غیر سننے والے کو بھی سزاوارکن کہ وہ بیان اذان اور غیر کے کلام کرے اور نہ دعوات قرآن میں مشغول ہو اور نہ کسی کام میں ہوئے جواب دینے کے اذان اور اقامت کا اور اگر وہ قرآن چڑھتا ہو چاہئے کہ قائل کہ سنند، اذان اور اقامت کے سننے اور جواب دینے میں مشغول ہو جائے۔ (حاشیہ فی ۱/۶۳) ۴) علی حسب بعد الفراح من فدية السنة أو استأنف أو لا يعني أنه إذا لم يطق الصلوة، وإن طال فلا. (رد المحتار ۱/۶۹) ۵) صلى السنة بعد الإقامة أو حضر الإمام بعد هذا ولا بعد هذا. (و ينبغي أن طال الفصل لو وجد ما بعد فاعلمها كما تكفل أن تعاد. (القر المبحر ۱/۸۷)

مسئلہ: اگر مؤذن اذان دینے کی حالت میں مر جائے یا بیہوش ہو جائے یا اُس کی آواز بند ہو جائے یا بھول جائے اور کوئی جملہ لے والا نہ ہو یا اسکو حدت ہو جائے اور وہ اُس کے دُور کرنے کے لئے چلا جائے تو اس اذان کا نئے سرے سے اعادہ کرنا ثابت ہو گا یا نہ ہو۔

مسئلہ: اگر کسی کو اذان یا اقامت کہنے کی حالت میں حدت ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ اذان یا اقامت پوری کر کے اس حدت کے دور کرنے کو جائے۔

مسئلہ: ایک مؤذن کا دو مسجدوں میں اذان دینا مکروہ ہے، جس مسجد میں فرض پڑھے ہیں اذان دے۔

مسئلہ: جو شخص اذان دے اقامت بھی اُسی کا حق ہے، ماں اگر وہ اذان دے کر کہیں چلا جائے یا کسی دوسرے کو اجازت دے تو دوسرا بھی کہہ سکتا ہے۔

مسئلہ: کئی مؤذنین کا ایک ساتھ اذان کہنا جائز ہے۔

مسئلہ: مؤذن کو چاہئے کہ اقامت جس جگہ کہنا شروع کرے وہیں ختم کر دے۔

مسئلہ: اذان اور اقامت کے لئے نیت شرط نہیں، ہاں ثواب بغیر نیت کے نہیں ملتا، اور نیت یہ ہے کہ دل میں یہ ارادہ کرے کہ میں یہ اذان محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور ثواب کے لئے کہتا ہوں، اور کچھ مقصود نہیں۔

(۱) وجوب استقبالہ لم یثبت مؤذن وحشیہ وحریہ وحصرہ ولا ملحق، ودعایہ لم یوضو ولا یسیر حدث۔ ولم یلزم بان یحب اللہ فی تحصیل سنۃ الأذان، [فتاویٰ المختار ۷۵/۲]

(۲) قولہ: ودعایہ لم یوضو، لکن الأولى أن یتسمیہم بحضارہ لال ابتداء، ہما مع الحدیث حاکم قالہ: أوی، [ردالمحتار ۷۵/۲]

(۳) مکرہ لہ لہ یؤذن فی مسجدین، [فتاویٰ المختار ۷۸/۲]

(۴) وإن أذان رجل وأقام آخر، إن غاب الأول حار من غیر کراہۃ، وإن کان حاضراً ولم یحلف أو حلفاً غیرہ بکبر، وإن رخص بہ لا بکبر عندنا، [الہندیہ ۶۰/۱ و ردالمحتار ۷۸/۲]

(۵) قولہ: "وإذا أذن المؤذنون الأذان الأول ترك الناس السبع"، ذکر المؤذنین بلفظ الجمع (آخر احادیث کلام) بحرف العادۃ، فإن السمرات فیہ اجتماعہم تسبیح أصواتہم إلی أظہر من المعص الحار، فبہ دلیل علی أنه غیر مکرہ لال السمرات لا یكون مکرہاً، [ردالمحتار ۷۱/۲]

(۶) قولہ: "وإن الإمام یتبعها (أي الإقامة) فی موضع المداہ بلا خلاف"، [ردالمحتار ۸۰/۲] (۷) قولہ: "إما الأعمال والنیات، وتغییل المسئلہ فی"، [ردالمحتار ۷۸/۲]

نماز کی شرطوں کا بیان

مسائل طبیعت

مسئلہ اگر کوئی چار اسقدر بدی ہو کہ اس کا جس حصہ (اور حد کر نماز پڑھنے والے کے لئے) نماز پڑھنے والے کے لئے جیسے سے جہنم نہ کرے تو کچھ حرج نہیں۔ اور اسی طرح اس چیز کو بھی پاک ہونا چاہئے جس کو نماز پڑھنے والا ٹھکانے ہوئے ہو یا اثر لیک۔ وہ چیز خود اپنی قوت سے رکی ہوئی نہ ہو مثلاً نمار پڑھنے والا کسی بچے کو اٹھائے ہوئے ہو اور وہ بچہ خود اپنی طاقت سے رکا ہوا نہ ہو جب تو اس کا پاک ہونا نماز کی صحت کے لئے شرط ہے۔ اور جب اس بچے کا بدن اور پیرا اسقدر نہیں ہو جو مائع نماز ہے تو اس صورت میں اس شخص کی نماز درست نہ ہوگی۔ اور اگر خود اپنی طاقت سے رکا ہوا بیٹا ہو تو کچھ حرج نہیں اس لئے کہ وہ اپنی قوت اور سہارے سے بیٹھا ہے۔ پس یہ نجاست اسی کی طرف منسوب ہوگی اور نماز پڑھنے والے سے کچھ اس کا تعلق نہ سمجھا جائے گا۔ اسی طرح اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی ایسی شے چڑھ ہو جو اپنی جاسے پیدا آتش میں ہو اور خارجہ میں اس کا کچھ اثر موجود نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔ مثلاً نماز پڑھنے والے کے جسم پر سنا بیٹھ جائے اور اس کے منہ سے احباب نہ نکلتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ کالعاہ اس کے جسم کے اندر ہے اور وہی اس کے پیدا ہونے کی جگہ ہے۔ پس مثل اس نجاست کے ہوگا جو انسان کے بے سے راتی ہے جس سے طہارت شرط نہیں، اسی طرح اگر کوئی ایسا اندام جس کی زردی خون ہوگی جو نماز پڑھنے والے کے پاس ہو تب بھی کچھ حرج نہیں اس لئے کہ اس کا خون اسی جگہ ہے جہاں پیدا ہوا ہے۔ خارجہ میں اس کا کچھ اثر نہیں، بخلاف اس کے کہ اگر شیشی میں پیو شاپ بھرا ہو اور وہ نماز پڑھنے والے کے پاس ہو اگرچہ منہ اس کا بند ہو اس لئے کہ یہ پیو شاپ ایسی جگہ نہیں ہے جہاں پیو شاپ پیدا ہوتا ہے۔

١٠١ هـ في (البرهان في الحساب) (١) ستة فصول: الفصل الأول في حساب الأعداد من حيث الأعداد، والثاني في حساب الأعداد من حيث الأعداد، والثالث في حساب الأعداد من حيث الأعداد، والرابع في حساب الأعداد من حيث الأعداد، والخامس في حساب الأعداد من حيث الأعداد، والسادس في حساب الأعداد من حيث الأعداد.

مسئلہ نماز پڑھنے کی جگہ نجاست ھقیقہ سے پاک ہونی چاہئے۔ ہاں اگر نجاست بقدر معافی ہو تو کچھ حرج نہیں، نماز پڑھنے کی جگہ سے وہ مقام سرا ہے جہاں نماز پڑھنے والے کے پیچھے ہیں اور اسی طرح مجدد کرنے کی حالت میں جہاں اس کے گھٹنے اور ہاتھ اور پیشانی اور ناک رہتی ہو۔

مسئلہ اگر صرف ایک جگہ کی جگہ پاک ہو اور دوسرے جگہ کو اٹھائے رہے تب بھی کافی ہے۔

مسئلہ اگر کسی کپڑے پر نماز پڑھی جائے تب بھی اگر اسی قدر پاک ہو یا ضروری ہے، پھرے کپڑے کا پاک ہو یا ضروری نہیں، خواہ کپڑا چھوٹا ہو یا بڑا۔

مسئلہ اگر کسی نجس مقام پر کوئی پاک کپڑا چھرا کر نماز پڑھی جائے تو اتنیہیں یہ بھی شرط ہے کہ کپڑا اس قدر باریک نہ ہو کہ اس کے نیچے کی چیز صاف طور پر اس سے نظر آئے۔

مسئلہ اگر نماز پڑھنے کی حالت میں نماز پڑھنے والے کا کپڑا کسی (سوکھے) نجس مقام پر پڑتا ہو تو کچھ حرج نہیں۔

مسئلہ اگر کپڑے کے استعمال سے معذوری ہو تو آدمیوں کے فعل کے ہو تو جب معذوری جاتی رہے گی نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا، مثلاً کوئی شخص جیل میں ہو اور جیل کے ملازموں نے اس کے کپڑے اٹار لئے ہوں یا کسی دشمن

وسمها (أي من شروط الصلوة) نظارة الحسد والتم وب المكان... من يحس غير معفو عنه... حتى... موضع القدمين... واليدين والركبتين على الصحيح... والحيطة على الأصح... ولا يمنع نجاسة في محل الله مع نظارة باقي السطح بالاتفاق لأن الألف أصل من الترهؤ، وبغير كانه اقتصر على الحيطة مع الكراهة، (مرافق الفلاح ۲۰۷) أي التحريمه لأن وضع الألف واجب، وإذا وضعه على نجاسة كآله لم يصح، (مخطوئي ۲۱۰) (أي التمسك حتى ينجس في نيكابك بين شاب فإنا نفي عن مجردة، (مخطوئي ۲۱۱) (أي إذا وضع إحدى القدمين التي موضعها ظاهر ورفع القدم الأخرى التي موضعها محسوس وبني فإن صلواته حارة القدسية ۲۸/۱) والتم المحتار ۱۹۲/۱) بخلاف ما لو كانت النجاسة في بعض أطراف السطح حيث لا تحس بالصلوة على الظاهر منه ولو تحرك الطرف الآخر بحسب الله لأن السطح بمسألة الأرض، فيشرط فيه نظارة مكان المصلي فقط كما هي النجاسة، (مخطوئي ۲۰۸) وكذا الترتيب إذا عرض على النجاسة الباحة إذا كان رطباً أو شمساً ما لم تكن أو لم جد منه والحة النجاسة على القدمين أن يهاجر الحلة لا تحس بالصلوة عليه، وإن كان غليظاً بحيث لا يكون كذلك حاراً، (مخطوئي على الصريح ۲۰۸) لو كانت تقع لكانت (أي المصلي) على أرض نجسة عند السجود لا يضر، (الشماعة ۱۹۲/۲)

یعنی جب کہ پاک جگہ نماز اور مجدد کرنے میں کپڑے نجس مقام پر پڑتے ہوں بشرطیکہ وہ نجس سوکھی ہو یا گیلی ہو مگر کپڑوں میں اس قدر نجاست کا اثر نہ ہے جو نماز ہٹا دے۔ (مخطوئی ۲۰۸) وبسعي أن للترامه الإعادة إذا كان العجز لسبع من العادة كما إذا غلبت توه، لما صرح به في باب التيمم أن السبع من الماء إذا كان من قبل العادة بترامه الإعادة، (البحر الرائق ۲۵۲/۱)

نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کوئی دشمن کہتا ہو کہ اگر تو کپڑے پہنے گا تو میں تجھے مار ڈالوں گا، اور اگر تو میوں کی طرف سے نہ ہو تو پھر نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں مثلاً کسی کے پاس کپڑے ہی نہ ہوں۔

مسئلہ: اگر کسی کے پاس ایک کپڑا ہو کہ چاہے اس سے اپنے جسم کو چھپالے چاہے اس کو بچھا کر نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے جسم کو چھپالے اور نماز اسی نفس مقام میں پڑھے اگر باک جائے میسر نہ ہو۔

قلے کے مسائل

مسئلہ: اگر قبلہ نہ معلوم ہونے کی صورت میں جماعت سے نماز پڑھی جائے تو امام اور مقتدی سب کو اپنے غالب گمان پر عمل کرنا چاہئے، لیکن اگر کسی مقتدی کا غالب گمان امام کے خلاف ہوگا تو اس کی نماز اس امام کے پیچھے نہ ہوگی، اس لئے کہ وہ امام اس کے نزدیک غلطی پر ہے اور کسی کو غلطی پر سمجھ کر اس کی اقتدا جائز نہیں۔ (لہذا ایسی صورت میں اس مقتدی کو تہا نماز پڑھنا چاہئے جس طرف اس کا غالب گمان ہو۔ غشی)

نیت کے مسائل

مسئلہ ۹ مقتدی کو ایسے امام کی اقتدا کی نیت کرنا بھی شرط ہے۔

مسئلہ: امام کو صرف اپنی نماز کی نیت کرنا شرط ہے، امامت کی نیت کرنا شرط نہیں، ہاں اگر کوئی عورت اس کے پیچھے نماز پڑھنا چاہے اور مردوں کے برابر کھڑی ہو اور نماز جنازہ، جمعہ اور عیدین کی نہ ہو تو اسکی اقتدا صحیح ہونے کے لئے اسکی امامت کی نیت کرنا شرط ہے، اور اگر مردوں کے برابر نہ کھڑی ہو یا نماز جنازہ یا جمعہ اور عیدین کی ہو تو پھر شرط نہیں۔

[illegible]

مسئلہ: مقتدی کو امام کی تعیین شرط نہیں کہ وزید ہے یا عمرو، بلکہ صرف اسی قدر نیت کافی ہے کہ میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں، ہاں اگر نام لے کر تعیین کر لے گا اور پھر اُسکے خلاف ظاہر ہوگا تو اسکی نماز نہ ہوگی، مثلاً کسی شخص نے یہ نیت کی کہ میں زید کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں حالانکہ جس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے وہ خالد ہے تو اس (مقتدی) کی نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ: جنازے کی نماز میں یہ نیت کرنا چاہئے کہ میں یہ نماز اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اس میت کی دعا کیلئے پڑھتا ہوں، اور اگر مقتدی کو یہ نہ معلوم ہو کہ یہ میت مرد ہے یا عورت تو اسکو یہ نیت کر لینا کافی ہے کہ میرا امام جس کی نماز پڑھتا ہے اُسکی میں بھی پڑھتا ہوں، بعض علماء کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ فرض اور واجب نمازوں کے سوا اور نمازوں میں صرف نماز کی نیت کر لینا کافی ہے۔ اس تخصیص کی کوئی ضرورت نہیں کہ یہ نماز سنت ہے یا مستحب، اور سنت فجر کے وقت کی ہے، یا یہ سنت تہجد ہے یا تراویح یا کسوف ہے یا خسوف، مگر رائج یہ ہے کہ تخصیص کے ساتھ نیت کرے۔

تکبیر تحریر کا بیان

مسئلہ: بعض ناواقف جب مسجد میں آکر امام کو رکوع میں پاتے ہیں تو جلدی کے خیال سے آتے ہی ٹھک جاتے ہیں اور اسی حالت میں تکبیر تحریر کہتے ہیں، اُن کی نماز نہیں ہوتی، اس لئے کہ تکبیر تحریر نماز کی صحت کیلئے شرط ہے، اور تکبیر تحریر کے لئے قیام شرط ہے، جب قیام نہ کیا وہ صحیح نہ ہوئی اور جب وہ صحیح نہ ہوئی تو نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔

① ونبہ استقبال القبلة لیست بشرط مطلقاً۔ کتبہ تعیین الإمام فی صحة الافداء، فإنها لیست بشرط، فلو اقمتم به بظنه زیذا فإذا هو بکبر صبح، إلا إذا عینہ باسمه فإن غیره، [التر المختار ۱۶۹/۴] و إذا نوى الافداء بربد فإذا هو عمرو لم یحر، [الهدایة ۱/۷۴] و مصلى الحنابلة بنوی الصلوة لله تعالیٰ، و بنوی أيضا الدعاء للمیت، (و أيضا لا بد) أنه لو كان الحیت ذکرًا فإفلاحة من نیتہ فی الصلوة، و كذلك الأنثی و العسی و العیة، و من لم يعرف أنه ذکر أو أنثی یقول: نويت أن أصلي بالصلاة على الحیت الذي یصلی علیه الإمام، [التر المختار مع رد المحتار ۱۶۹/۴] و کفی مطلق نية الصلوة و إذا لم یقل لله لنقل و سنة رابحة و تزویج علی المعتمد، إذا نعتینها یوقف علیها وقت الشروع، و تعیین آخره، و لا بد من التبعین عند الشیة، العرس، و لو۔ قضاء، [التر المختار ۱۶۹/۲-۱۶۹] فلو أدرك الإمام راكعاً فکبر متحیالاً لم یصح لحریمته، [التر المختار ۱۶۹/۲]

فرض نماز کے بعض مسائل

مسئلہ آمین کے الفا کو بڑھا کر پڑھنا چاہئے، اس کے بعد کوئی سورت قرآن مجید کی پڑھے۔

مسئلہ اگر سفر کی حالت ہو یا کوئی ضرورت درپیش ہو تو اختیار ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بعد جو سورت چاہے پڑھے، اگر سفر اور ضرورت کی حالت نہ ہو تو فجر اور ظہر کی نماز میں سورۃ حجرات اور سورۃ بروج اور ان کے درمیان کی سورتوں میں سے جس سورت کو چاہے پڑھے، فجر کی پہلی رکعت میں پانچ سو دو رکعت کے دوسری رکعت کے بڑی سورت ہونا چاہئے۔ باقی اوقات میں دونوں رکعتوں کی سورتیں برابر ہونی چاہئیں، ایک دو آیت کی کمی زیادتی کا اعتبار نہیں۔ عصر اور عشاء کی نماز میں والسماء والطارق اور لم یکن اور ان کے درمیان کی سورتوں میں سے کوئی سورت پڑھنی چاہئے۔ مغرب کی نماز میں اذان لولت سے آخر (قرآن) تک۔

مسئلہ جب رکوع سے اٹھ کر سیدھا کھڑا ہو تو امام صرف سمع اللہ لمن حمدہ اور مقتدی صرف ویسنا لک الحمد اور منفرد دونوں کہے، پھر تکبیر کہتا ہوا دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھے ہوئے سجدے میں جائے، تکبیر کی انتہا اور سجدہ کی ابتدا اساتھ ہی ہو، یعنی سجدے میں پہنچتے ہی تکبیر ختم ہو جائے۔

مسئلہ سجدے میں پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھنا چاہئے، پھر ہاتھوں کو، پھر ناک کو، پھر پیشانی کو، منہ دونوں

وَأَمِّنْ بِمَدِّ (میں اٹھ رہا ہوں) وقصر (وہی مشہورہ) [الدر المختار ۲/۲۳۷] وَأَمِّنْ الْإِمَامَ وَالْعَامَّةَ سُبْحَانَ قُدُّوسٍ قُدُّوسٍ (مراعی الفلاح ۲/۸۲) سُبْحَانَ (ای القراءۃ) حالة الاضطراب في السجود، وهو أن يداخله خوف أو عتة في سجدته أن يقرأ الحمد الكتاب، وأي سورة شاء، وحالة الاضطراب في الحضرة وهو خيل الوقت أو خوف على أعمال أن يقرأ الحمد مالا يخلو له الوقت أو الأمان... واستحبوا في الحضرة مثل الفصل في الفجر والظہر، أو ساطع في العصر والعبادة، وقصاره هي المغرب، ومثل الفصل من الحجرات إلى الفجر، والأوساط من سورة الشرح إلى لم یکن، والقصار من سورة لم یکن إلى الآخر... وإزالة القراءة في الركعة الأولى على الثانية من العصر مسبوقة بالإجماع [الهدية بحذف ۱/۸۵-۸۶]

فإن كان بسا بقوله "سمع الله لمن حمده" بالإجماع، وإن كان مقتداً بأن يأتى بالتحميد ولا يأتي بالتسليم بلا خلاف، وإن كان منفرداً بالأصح أنه يأتي بهما. [الهدية ۱/۸۶] قالوا: إذا أراد السجود وضع أولاً ما كان أقرب إلى الأرض موضع ركبته أولاً ثم يديه ثم لفه ثم جنته... ويضع يديه في السجود حذاء أذنيه، ويؤخّر أصابعه نحو القلعة، وكذا أصابع رجليه... ويحامي يده عن فخذيه. [الهدية ۱/۸۳] اور سجدے سے اٹھنے کے وقت پہلے پیشانی اٹھاوے، پھر ناک، پھر ہاتھ، پھر گھٹنے۔ (ف)

ہاتھوں کے درمیان ہونا چاہئے اور انگلیاں ملی ہوئی قبلہ رہوئی چاہئیں، اور دونوں پیر انگلیوں کے ٹکڑے ہوئے اور انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف اور پیٹ زانو سے علیحدہ اور بازو بغل سے جدا ہوں۔ پیٹ زمین سے اس قدر اونچا ہو کہ گہری کا بہت چھوٹا پتہ درمیان سے نکل سکے۔

مسئلہ: فجر، مغرب، عشاء کے وقت پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت اور سَمِعَ اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ اور سب تکبیریں امام بلند آواز سے کہے، اور منفرد کو قراءت میں تو اختیار ہے، مگر سَمِعَ اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ اور تکبیریں آہستہ کہے، اور ظہر، عصر کے وقت امام صرف سَمِعَ اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ اور سب تکبیریں بلند آواز سے کہے اور منفرد آہستہ اور مقتدی ہر وقت تکبیریں وغیرہ آہستہ کہے۔

مسئلہ: بعد نماز ختم کر چکنے کے دونوں ہاتھ سینہ تک اٹھا کر پھیلائے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے دعا مانگے اور امام ہو تو تمام مقتدیوں کے لئے بھی، اور بعد دعا مانگ چکنے کے دونوں ہاتھ منہ پر پھیر لے۔ مقتدی خواہ اپنی اپنی دعا مانگیں یا امام کی دعا سنائی دے تو خواہ سب آمین کہتے رہیں۔

مسئلہ: جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے ظہر، مغرب، عشاء، اُن کے بعد بہت دیر تک دعا نہ مانگے، بلکہ مختصر دعا مانگ کر اُن سنتوں کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر، عصر، اُن کے بعد جتنی دیر تک چاہے دعا مانگے، اور امام ہو تو مقتدیوں کی طرف داہنی یا بائیں طرف کو منہ پھیر کر منہ جائے، اسکے بعد دعا مانگے، بشرطیکہ کوئی مسبوق اس کے مقابلہ میں نماز نہ پڑھ رہا ہو۔

مسئلہ: بعد فرض نمازوں کے بشرطیکہ ان کے بعد سنتیں نہ ہوں (ورنہ سنت کے بعد مستحب ہے) کہ استغفر اللہ

(۱) وبحمد الإمام وحبایہ الفجر و تولى العشاء، ویر فی غیرہا، وبحمد المعرف فی الجہان کہی کمستغل باللیل، وبحمد جنسہ ان قضی الجہرۃ فی وقت المحافہ، (الدر المختار ۳۰۷/۶) وبحمد الإمام بالنکیر بقدر حاجۃ للإعلام بالدعوی والانتقال، وکذا التسمیع والسلام، واما المومن والمعرف فیسع نفسه، (الدر المختار ۳۰۷/۶) (۲) ثم يدعون لأنفسهم راقی أبیہم — حذاء الصدر — ثم یسبحون بأیدیہم وحوہم فی العز، (مرآتی الفلاح ۳۱۶-۳۱۷)

(۳) ويستقبل السجود بوجهه إذا لم يكن بحذاءه مسبوق فإن كان ينحرف يمنة أو يسرة، والصواب والثناء سواء هو الصحيح، وفي الحجة الإمام إذا فرغ من الظهر والعرب والعشاء يشرع في السجدة ولا يشتغل بأدعية طرية، (الهدية ۸۵/۱)

(۴) ويستغفرون الله ثلاثاً، ويقولون أبة الكرسي والمعدنات، ويستحون الله لعاني ثلاثاً وتكفي ويحمدونه كذا، ويكثرون كذا، ثم يقولون: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، (مرآتی الفلاح بحذف ۳۱۴)

الذى لا إله إلا هو الحي القيوم تین مرتبہ آیت انگری، قل هو الله احد، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ایک ایک مرتبہ پڑھ کر تینتیس (۳۳) مرتبہ سبحان الله اور اسی قدر الحمد لله اور پونتیس مرتبہ الله اکبر پڑھے۔

مسئلہ عورتیں بھی اسی طرح نماز پڑھیں۔ صرف چند مقامات پر ان کو اسکے خلاف کرنا چاہئے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱۔ تکبیر تحریمہ کے وقت مردوں کو چاروں غیرہ سے ہاتھ نکال کر کانوں تک اٹھانا چاہئے، اگر کوئی ضرورت مثل سروی وغیرہ کے اندر ہاتھ رکھنے کی نہ ہو۔ اور عورتوں کو ہر حال میں بغیر ہاتھ نکالے ہوئے کندھوں تک اٹھانا چاہئے۔

۲۔ بعد تکبیر تحریمہ کے مردوں کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا چاہئے اور عورتوں کو سینہ پر۔

۳۔ مردوں کو چھوٹی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنا کر بائیں کھائی کو پکڑنا چاہئے اور دائیں تین انگلیاں بائیں کھائی پر بچھانا چاہئے، اور عورتوں کو دائیں تین بائیں پھٹی کی پشت پر رکھنا چاہئے۔ حلقہ بنانا اور بائیں کھائی کو پکڑنا نہ چاہئے۔

۴۔ مردوں کو رکوع میں اچھی طرح تھک جانا چاہئے کہ سر اور سرین اور پشت برابر ہو جائیں، اور عورتوں کو استدر نہ ٹھکانا چاہئے بلکہ صرف اسی قدر جس میں ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔

۵۔ مردوں کو رکوع میں انگلیاں کشادہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بغیر کشادہ کئے ہوئے بلکہ ملا کر۔

(۱۶) قولہ: وین وضع المرأة يديها على صدرها من غير التحليل [مراقی الفلاح ۲۵۹] المرأة تعالف الرجل في مسائل: منها هذه: ومنها: أنها لا تخرج كفها من كساءها عند التكبير، وترفع يديها هذه، مكبها، ولا تخرج أصابعها في الركوع، وتحتفي في الركوع قليلا بحيث تبلغ صدرها ركوع، فلا تيد على ذلك؛ لأنه أمر لها وتلزم مرقبها بحسبها فيه، وتلف عليها بفتحها في السجود، وتجلس متوركة في كل فعود يأت تجلس على آلتها اليسرى وتخرج كفها رجليها من الحجاب الأيمن وتضع يديها على بعضها، وتعلم الساق الأيمن على الساق الأيسر كما في مجمع الأنهر، ولا تقوم إلا حال، وتكبر حمالا عن يمين الإمام وسطحه، ولا تجهر في موضع الجهر، ولا يستحب في حقها الإسماء بالفتح والتضع يمين الحصر [الطحاftي في علس السراقي ۲۵۹] ووضع الرجل يمينه على يساره تحت سركه أقدامها بضمه وإنهامة (أي يحلف الحصر والإهماد على اليمين) ويضع الأصابع الثلاث [الشر المختار ۲۶۸/۲] ويضع ظهره ويسوي ظهره بضمه، أما المرأة فتحتفي في الركوع يسرا [الشر مع الشامية ۲۶۹/۲] ويخرج أصابعه في الركوع (وهي) لا تخرج ولكن تفضع وتضع يديها على ركبتيها وضعاً [الشر المختار و رق المختار ۲۶۹-۲۷۰/۲]

- ۶۔ مردوں کو حالت رکوع میں کہنیاں پہلو سے ملجھ رکھنا چاہئے اور عورتوں کو ٹلی ہوئی۔
- ۷۔ مردوں کو سجدے میں پیٹ راتوں سے اور بازو بغل سے جدا رکھنا چاہئے اور عورتوں کو ملا ہوا۔
- ۸۔ مردوں کو سجدے میں کہنیاں زمین سے اٹھی ہوئی رکھنا چاہئے اور عورتوں کو زمین پر بھیجی ہوئی۔
- ۹۔ مردوں کو سجدے میں دونوں ہیراٹھلیوں کے تل کھڑے رکھنا چاہئے اور عورتوں کو نہیں۔
- ۱۰۔ مردوں کو بیٹھنے کی حالت میں بائیں پیر پر بیٹھنا چاہئے اور اپنے پیر کو اٹھلیوں کے تل کھڑا رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بائیں سرین کے تل بیٹھنا چاہئے اور دونوں پیر و اپنی طرف نکال دینا چاہئے اس طرح کہ دائیں ران بائیں ران پر آجائے اور دائیں پنڈلی بائیں پنڈلی پر۔
- ۱۱۔ عورتوں کو کسی وقت بلند آواز سے قراءت کرنے کا اختیار نہیں بلکہ ان کو ہر وقت آہستہ آواز سے قراءت کرنا چاہئے۔

حجۃ المسجد

مسئلہ ۱۰۱ یہ نماز اس شخص کے لئے سنت ہے جو مسجد میں داخل ہو۔

مسئلہ ۱۰۲ اس نماز سے مقصد مسجد کی تعظیم ہے جو درحقیقت خدا ہی کی تعظیم ہے، اس لئے کہ مکان کی تعظیم صاحب مکان کے خیال سے ہوتی ہے، پس غیر خدا کی تعظیم کسی طرح اس سے مقصود نہیں۔ مسجد میں آنے کے بعد بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے، بشرطیکہ کوئی مکروہ وقت نہ ہو۔

۱۰۱۔ وینس معاداة الرجل... یطعمه عن فحده... ویرقیہ عن حبه وذرارہ عن الأرض... وینس الخصاصی المرأة ویرقہا یطعمہا یغسلہا، [امرقی الفلاح ۱۶۶۸] و ذکر فی البحر أنها لا تصب اصابع القدمین، [رد المحتار ۱/۲۵۹]

۱۰۲۔ وینس لقرآن فی محل رجله البسری وصب الیمنی... وینس لورث المرأة بأن تلبس علی کتفہا، وتضع القدم علی القدم، وتخرج رجلا من تحت و رکعہا الیمنی، [امرقی الفلاح ۱۶۶۹] ولا تحجر فی الحجر، [رد المحتار ۲/۲۵۹]

۱۰۳۔ وینس الحجۃ رب المسجد، وہی رکعتان، وقال ابن عابدین: فلو: (رب المسجد) أعادہ علی حذف مصافح لأن المقصود منها الضرب إلى الله تعالى لا إلى المسجد؛ لأن الإنسان إذا دخل بیت المثلث بھی المثلک لایبہ، [رد المحتار ۲/۵۵۵]

مسئلہ اگر کمزور وقت ہو تو صرف چار مرتبہ ان کلمات کو کہے: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اور اس کے بعد کوئی دو در شریف پڑھ لے، اس نماز کی نیت یہ ہے: نَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ نَحْوَةَ الْمَسْجِدِ يَأْأُودُ فِيهِ اس طرح کہہ لے خواہ دل ہی میں سمجھ لے کہ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تحیۃ المسجد پڑھوں۔

مسئلہ دو رکعت کی کچھ تخصیص نہیں، اگر چار رکعت پڑھی جائیں تب بھی کچھ مضائقہ نہیں، اگر مسجد میں آتے ہی کوئی فرض نماز پڑھی جائے یا اور کوئی سنت ادا کی جائے تو وہی فرض یا سنت تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائیگی یعنی اسکے پڑھنے سے تحیۃ المسجد کا ثواب بھی مل جائیگا، اگرچہ اس میں تحیۃ المسجد کی نیت نہیں کی گئی۔

مسئلہ اگر مسجد میں جا کر کوئی شخص بیٹھ جائے اور اسکے بعد تحیۃ المسجد پڑھے تب بھی کچھ حرج نہیں، مگر بہتر یہ ہے کہ بیٹھنے سے پہلے پڑھ لے۔

حدیث نبویؐ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد جایا کرے تو جب تک دو رکعت نماز نہ پڑھ لے نہ بیٹھے۔

مسئلہ اگر مسجد میں کسی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ تحیۃ المسجد پڑھ لینا کافی ہے، خواہ پہلی مرتبہ پڑھ لے یا اخیر میں۔

نوافل سفر

مسئلہ جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنے لگے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز گھر میں پڑھ کر سفر

وفد حکی لا یمسح علی سبیلہا، غیر ان أصحابہا یکرہونہا فی الأوقات المکروۃ بعد نماز العوم التحافل علی عموم المسح، قولہ: (وہی رکعتان) فی الفہم: (وہی رکعتان) اور کتب اور أربع، وہی افضل لنتحیۃ المسجد إلا إذا دخل فیہ بعد الفجر أو العصر، فبأنہ یسح ویہلل ویصلی علی السی (۱)۔ (رقۃ المختار ۵۵۵/۶) (۲) واداء السفر عن أو غیرہ، وکذا دخولہ بیدہ فرض أو قضاء یوم علیہ بلائہ۔ (الذکر المختار ۵۵۵/۶) (۳) ولا یسقط بالجلوس عندنا (الذکر المختار ۵۵۷/۶) (۴) عن أبي خذاف قال: ان رسول الله ﷺ قال: (إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس، منطلق عليه: [مشکوۃ ۵۲]

(۵) ونكبه لكل يوم مرة إلا نكرو دخولہ نعلہ، وظاهر إطلاقہ أنه مخیر بین أن یؤدبھا فی قول العراء أو السفر۔ (الذکر المختار ۵۵۷/۶)

(۶) ومن المنویات: ركعتا السفر والقعود منه۔ (الذکر المختار ۵۶۵/۶)

کرے، اور جب سفر سے آئے تو مستحب ہے کہ پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت پڑھ لے، اس کے بعد اپنے گھر جائے۔

حدیث: نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی اپنے گھر میں ان دو رکعتوں سے بہتر کوئی چیز نہیں چھوڑ جاتا جو سفر کرتے وقت پڑھی جاتی ہیں۔

حدیث: نبی ﷺ جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت پڑھ لیتے تھے۔

مسئلہ: مسافر کیلئے یہ بھی مستحب ہے کہ اٹائے سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے اور وہاں قیام کا ارادہ ہو تو قتل بیٹھنے کے دو رکعت نماز پڑھ لے۔

نماز قتل

مسئلہ: جب کوئی مسلمان قتل کیا جاتا ہو تو اس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کی مغفرت کی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تاکہ یہی نماز واستغفار دنیا میں اس کا آخری عمل رہے۔

حدیث: ایک مرتبہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم میں سے چند قاریوں کو قرآن مجید کی تعلیم کیلئے کہیں بھیجا تھا، اٹائے راہ میں کفار مکہ نے انھیں گرفتار کیا۔ سو حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ کے اور سب کو وہیں قتل کر دیا۔ حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ کو مکہ میں لے جا کر بڑی دھوم اور بڑے اہتمام سے شہید کیا، جب یہ شہید ہونے لگے تو ان لوگوں سے اجازت لے کر دو رکعت نماز پڑھی، اسی وقت سے یہ نماز مستحب ہو گئی۔

عن مسعود بن العفراء قال: قال رسول الله ﷺ: ما حلف أحد عند أهله أفضل من ركعتين ير كعتهما عدهم حين يريد سفرًا، رواه الطبرانی. (رد المحتار ۵۶۵/۲) وعن كعب بن مالك: كان رسول الله ﷺ لا يقدم من السفر إلا بهاراً في الضحى، فإذا قدم بدأ بالسجدة، فجلس فيه ركعتين، ثم جلس فيه رواه مسلم. (رد المحتار ۵۶۵/۲) وبني يثرب من سجدوا بصلتي فيه ركعتين أيضاً ليكونوا قدومه ووداعه مفتاحاً بالصلاة ومختتماً بها، قال الطحاوي: يستحب أن لا يقعد حتى يصلّي ركعتين. (رد المحتار ۳۹) من السجود أصلاً عند القتل، فإذا انتهى به مسلم يستحب أن يصلّي ركعتين يستغفر بعدهما من ذنبه ليكون له الصلوة والاستغفار آخر أعماله. (طحاوي على مرقى الفلاح ۱۰۱) قال البخاري في حديث طویل: فخرج جوده (أي الحبيب) من الحرم ليقتلوه، فقال دعوني أصلي ركعتين، ثم انصرف إليهم، فقال: لو لا أن نزلنا أن ماسي جوع من الموت لودعته، فكان أول من من ركعتين عند القتل. (فتح الباري على البخاري ۷/۴۷۳، حديث ۱۰۸۶، دار السلام، ریاض)

تراویح کا بیان

مسئلہ وتر کا بعد تراویح کے پڑھنا بہتر ہے، اگر پہلے پڑھ لے جب بھی درست ہے۔

مسئلہ نماز تراویح میں چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں مستحب ہے۔ ہاں اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جماعت کے کم ہو جانے کا خوف ہو تو اس سے کم بیٹھے، اس بیٹھنے میں اختیار ہے، چاہے تھکانو اُفل پڑھے، چاہے تسبیح وغیرہ پڑھے، چاہے پُپ میٹھا رہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص عشاء کی نماز کے بعد تراویح پڑھ چکا ہو اور بعد پڑھ چکنے کے معلوم ہو کہ عشاء کی نماز میں کوئی بات ایسی ہو گئی تھی جس کی وجہ سے عشاء کی نماز نہیں ہوئی تو اس کو عشاء کی نماز کے اعادہ کے بعد تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہئے۔

مسئلہ اگر عشاء کی نماز جماعت سے نہ پڑھی گئی ہو تو تراویح بھی جماعت سے نہ پڑھی جائے اس لئے کہ تراویح عشاء کے تابع ہے، ہاں جو لوگ جماعت سے عشاء کی نماز پڑھ کر تراویح جماعت سے پڑھ رہے ہوں ان کے ساتھ شریک ہو کر اس شخص کو بھی تراویح کا جماعت سے پڑھنا درست ہو جائے گا جس نے عشاء کی نماز بغیر جماعت کے پڑھی ہے، اس لئے کہ وہ ان لوگوں کا تابع سمجھا جائے گا جن کی جماعت درست ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت پر پہنچے کہ عشاء کی نماز ہو چکی ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے عشاء کی نماز پڑھ لے، پھر تراویح میں شریک ہو، اور اگر اس درمیان میں تراویح کی کچھ رکعتیں ہو جائیں تو ان کو بعد وتر پڑھنے کے

۱) و یصح تقدیم الوتر علی التراویح و آخرہ عشاء و هو افضل۔ [مرآۃ المفلاح ۱/۱۱۳] ۲) جنس ندبا میں کل رُحۃ بقدرہا، و کذا میں الخامسة والوتر، و یجوز بین السبح و قرآنہ و سکوت، [التر المختار ۵۹۹/۲] بنظر الإمام بین کل رُوحۃ قدر ما یصلی فیہ أربع رکعات فإذا أتمها بنظر قدر رُوحۃ، ثم یوتر إلا أن یعلم أنه یقل علی القوم، [الفتاویٰ السراجیہ ۲۰]

۳) لو نہیں فساد العشاء دون التراویح أعادوا العشاء ثم التراویح، [مرآۃ المفلاح ۴۱۳ و الہندیہ ۱/۱۸۱] ۴) ولو ترکوا الجماعة فی الغرض لم یصلوا التراویح جماعة، لأنها تبع، فمصلیہ وحده یصلیہا معہ [التر المختار ۶۰۳/۲] ۵) ولو لم یصل الجماعة و جنبها کانت مخالفة لوزا دیہا فلم تکن مشروعة، أما لو صلیت الجماعة الغرض و کان راحل قد صلی الغرض وحده فہ ان یصلیہا مع ذلك الإمام لأن جماعتهم مشروعة فہ الدخول فیہا معهم، [التر المختار ۶۰۳/۲]

۶) فلم یقلہ بعضها و قام الإمام بالی الوتر أو تر معہ ثم صلی عاقباتہ [التر المختار ۵۹۸/۲]

پڑھے اور یہ شخص وتر جماعت سے پڑھے۔

مسئلہ: مینے میں ایک مرتبہ قرآن مجید کا ترتیب وار تراویح میں پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، لوگوں کی کابلی یا سستی سے اس کو ترک نہ کرنا چاہئے، ہاں اگر یہ اندیشہ ہو کہ اگر پورا قرآن مجید پڑھا جائیگا تو لوگ نماز میں نہ آئیں گے اور جماعت ٹوٹ جائیگی یا ان کو بہت ناگوار ہوگا تو بہتر ہے کہ جس قدر لوگوں کو گراں نہ گذرے اسی قدر پڑھا جائے۔
الم تر کیف سے اخیر تک کی دہائی سورتیں پڑھ دی جائیں، ہر رکعت میں ایک سورت، پھر جب دس رکعتیں ہو جائیں تو انھیں سورتوں کو دوبارہ پڑھ دے یا اور جو سورتیں چاہے پڑھے۔

مسئلہ: ایک قرآن مجید سے زیادہ نہ پڑھے تاہم نیکہ لوگوں کا شوق نہ معلوم ہو جائے۔

مسئلہ: ایک رات میں پورے قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے، بشرطیکہ لوگ نہایت شوقین ہوں کہ ان کو گراں نہ گذرے، اگر گراں گذرے اور ناگوار ہو تو مکروہ ہے۔

مسئلہ: تراویح میں کسی سورت کے شروع پر ایک مرتبہ **بسم الله الرحمن الرحيم** بلند آواز سے پڑھ دینا چاہئے، اسلئے کہ **بسم الله** بھی قرآن مجید کی ایک آیت ہے، اگرچہ کسی سورت کا جزو نہیں، پس اگر **بسم الله** بالکل نہ پڑھی جائے گی تو قرآن مجید کے پورے ہونے میں ایک آیت کی کمی رہ جاوے گی۔ اور اگر آیت آواز سے پڑھی جائیگی تو مقتدیوں کا قرآن مجید پورا نہ ہوگا۔

مسئلہ: تراویح کا رمضان کے پورے مینے میں پڑھنا سنت ہے، اگرچہ قرآن مجید قیل مبینہ تمام ہونے کے شرم

(۱) فلا یشرک العثم لکمال القوم، لکن فی الاختیار: الأفضل فی زماننا قدر ما لا یثقل علیہم، قال فی البحر: فالحاصل أن المعصیة فی الشیء أن العثم ساء، لکن لا یلزم منه عدم ترکہ إذ انما من تغیر القوم وتعلیل کثیر من المساجد خصوصاً فی زماننا، فالظاهر اختیار الأصح علی القوم. [الذکر مع الشامیہ ۱/۲۶۰] وفي التنحیس: ثم بعضهم اعتادوا قراءة (فل هو الله بعد) فی کل رکعة، وبعضهم اعتادوا قراءة سورة الفیل إلى آخر القرآن وهذا حسن. [البحر الرائق ۱/۱۶۸] عن أبي حنيفة: **مسئلہ:** أنه کان یحتم فی رمضان إحدى ومنشی عتمة، فی کل یوم عتمة، وفي کل لیل عتمة، وفي کل التراويح عتمة. [مراقی الفلاح ۱/۱۵۵] شیخ عثمان بن عثم میں داخل نہیں ہے، اس کا حکم "اصلاح الرسوم" میں دیکھو (حبیب رحمہ)۔ سو فرائض انعام القرآن فی التراويح ولم یقرأ المسلمة فی ابتداء سورة من السور سوى ما فی النملة لم یخرج عن عهدة السنية، ولم یقرأها الإمام سراً عرج عمن عهدة السنية لکن لم یخرج المقتدون عن العهدة [أحكام الفطر ۲۷۲] إنها (أي المسلمة) إلهة فذة ليست من الفاتحة ولا من سورة أخرى أو لآلت لہان مبادی السور وحوادثها. (۱) لو حصل العثم لیلۃ التاسع عشر

مسئلہ ۱۱ خوف (چاند گرہن) کے وقت بھی دو رکعت نماز مسنون ہے، مگر اس میں جماعت مسنون نہیں، سب لوگ تنہا علیحدہ علیحدہ نمازیں پڑھیں، اور اپنے اپنے گھروں میں پڑھیں، مسجد میں جانا بھی مسنون نہیں۔

مسئلہ ۱۲ اسی طرح جب کوئی خوف یا مصیبت پیش آئے تو نماز پڑھنا مسنون ہے، مثلاً سخت آندھی چلے یا زلزلہ آئے یا بجلی گرے یا ستارے بہت ٹوٹیں یا برف بہت گرے یا پانی بہت برے یا کوئی مرض عام مثل پیٹھے وغیرہ کے پھیل جائے یا کسی دھن وغیرہ کا خوف ہو، مگر ان اوقات میں جو نمازیں پڑھی جائیں ان میں جماعت نہ کی جائے، ہر شخص اپنے اپنے گھر میں تنہا پڑھے۔ نبی ﷺ کو جب کوئی مصیبت یا رنج ہوتا تو نماز میں مشغول ہو جاتے۔

مسئلہ ۱۳ جس قدر نمازیں یہاں بیان ہو چکیں ان کے علاوہ بھی جس قدر کثرت نوافل کی کی جائے باعث ثواب و ترقی و درجات ہے، خصوصاً ان اوقات میں جن کی فضیلت احادیث میں وارد ہوئی ہے اور ان میں عبادت کرنے کی ترقیب نبی ﷺ نے فرمائی ہے، مثل رمضان کے اخیر عشرہ کی راتوں اور شعبان کی چند ہیویں تاریخ کے، ان اوقات کی بہت فضیلتیں اور ان میں عبادت کا بہت ثواب احادیث میں وارد ہوا ہے، ہم نے اختصار کے خیال سے ان کی تفصیل بیان نہیں کی۔

[۱] یصلون رکعتین فی حروف القمر و هذا [الفتاویٰ الہدیۃ ۱/۶۸۸] کما یصلون فی حروف القمر فراتی الجماعة لتعذر الاحتضار باللیل أو یحرف القصة، وفي التحفة یصلون فی منازلهم، و قبل الجماعة حائزہ فی عدا لکنھا لیست سنة. [مجمع الأنهر ۱/۲۰۶]

[۲] و كالصلوة فرادی الحصول الظلمة الهائلة النهار، و الربح الشديدة ليلاً كان أو نهاراً، و الفزع بالزلزل و الصواعق، و انتشار الكواكب، و الضوء الهائل ليلاً، و الطلوع و الأمطار الدامية، و عموم الأمراض، و الحروف العالمة من العدو و نحو ذلك من الأنواع و الأهم إل إلها الالهت محوكة للعدا ليزكو المعاصي، و رجعوا إلى طاعة الله تعالى التي بها فوزهم و صلاحهم، و أقرب أحوال الصلوة هي الرجوع إلى رب الصلوة، نسال الله من فضله العفو و العافية بعدا سيدنا محمد ﷺ [مرقئی الفلاح ۵/۱۶] و ذكر في البدائع أنهم یصلون فی منازلهم، [الفتاویٰ الہدیۃ ۱/۶۸۹]

[۳] و لدب إحياء نسائي العشر الأخير من رمضان، و لاورد عن عائشة ؓ أن النبي ﷺ كان يداخل العشر الأخير من رمضان أحياناً ليل و أحياناً نهاراً و شد العطر. [مرقئی الفلاح ۳/۹۹]

[۴] و لدب إحياء ليلة النصف من شعبان، ألها تكلم دتوب السنة. [مرقئی الفلاح ۱/۱۰۰]

استنقا کی نماز کا بیان

جب پانی کی ضرورت ہو اور پانی نہ برستا ہو اس وقت اللہ تعالیٰ سے پانی برسنے کی دعا کرنا مسنون ہے، استنقا کے لئے دعا کرنا اس طریقہ سے مستحب ہے کہ تمام مسلمان مل کر مع اپنے لڑکوں اور بوڑھوں اور جانوروں کے پانیادہ خشوع و عاجزی کیساتھ معمولی لباس میں جنگل کی طرف جائیں اور توبہ کی تجدید کریں اور اہل حقوق کے حقوق ادا کریں اور اپنے ہمراہ کسی کافر کو نہ لے جائیں، پھر دو رکعت بلا اذان اور اقامت کے جماعت سے پڑھیں اور امام جبر سے قرأت پڑھے، پھر دو خطبے پڑھے جس طرح عید کے روز کیا جاتا ہے۔ پھر امام قبلہ رہو کر کھڑا ہو جاوے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے پانی برسنے کی دعا کرے اور سب حاضرین بھی دعا کریں، تین روز متواتر ایسا ہی کریں، تین روز کے بعد نہیں کیونکہ اس سے زیادہ ثابت نہیں۔ اور اگر نکلنے سے پہلے یا ایک دن نماز پڑھ کر بارش ہو جائے تو جب بھی تین دن پورے کر دیں، اور تینوں دنوں میں روزہ بھی رکھیں تو مستحب ہے، اور جانے سے پہلے صدق خیرات کرنا بھی مستحب ہے۔

فرائض و اہیات صلوٰۃ کے متعلق بعض مسائل

مسئلہ۔ مد رک پر قرأت نہیں، امام کی قرأت سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مقتدی کو امام کے پیچھے قرأت کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ۔ مسبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتوں سے ایک یا دو رکعت میں قرأت کرنا فرض ہے۔

① الاستسقاء دعاء واستسقاء... ولا صلاعة مسنونة بل هي حالمة ولا حلقية، وقالوا: تفعل كالفعل... ولا حضور للمعمر، وإن صلوا الفرائض حجاز... وبحر جدول لئلا لا إمام... متابعات، وسنحت للإمام أن يأمهم بقراءة آية قبل الخروج وبالصلاة، ثم يخرج بهم في الرابع مشاة في ثياب خفيفة أو مرفعة متلألئين متواضعين حاشعين لله لا تكبر رؤسهم، ويقدمون الصدقة في كل يوم قبل خروجهم، ويستقذون الشربة، ويستغفرون للمسئرين ويستقبلون بالضعفة والشيوخ والعجائز والصبيان، ويستقذون الأطفال عن أهملاتهم، [الذکر المختار بحذف: ۵۱/۳] یعنی جیسے کہ میری نماز کے بعد اظہار پڑھا جائے گا ہی طریق بیان بھی نماز کے بعد دونوں خطبے پڑھے۔ ② ولا يقرأ القرآن ثم حلف الإمام لقوله عليه السلام: "من كان له إمام فليقرأه الإمام له فراءة" ويكرهه بعد ما (بعد أبي حنيفة وأبي يوسف) أما فيه من التعميد، [الهداية بحذف: ۲۲۶/۱] ③ ولو أترك ركعتين ففسي ركعتين بقرآن ولو ترك في إحدىاهما فسدت، [الفتاوى الہدیة: ۱۰۶/۱]

مسئلہ ۱۱ حاصل یہ ہے کہ امام کے ہوتے ہوئے مقتدی کو قراءت نہ کرنی چاہئے، ہاں مسبوق کیلئے چونکہ اُن گئی ہوئی رکعتوں میں امام نہیں ہوتا اسلئے اس کو قراءت کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۲ سجدے کے مقام کو پیروں کی جگہ سے آدھ گز سے زیادہ اُوچا نہ ہونا چاہئے، اگر آدھ گز سے زیادہ اونچے مقام پر سجدہ کیا جائے تو درست نہیں، ہاں اگر کوئی ایسی ہی ضرورت پیش آجائے تو جائز ہے، مثلاً جماعت زیادہ ہو اور لوگ اس قدر مل کر کھڑے ہوں کہ زمین پر سجدہ ممکن نہ ہو تو نماز پڑھنے والوں کی پینچ پر سجدہ کرنا جائز ہے، بشرطیکہ جس شخص کی پینچ پر سجدہ کیا جاوے وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہو جو سجدہ کرنا والا پڑھ رہا ہے۔

مسئلہ ۱۳ عیدین کی نماز میں علاوہ معمول کی تکبیروں کے چھ تکبیریں کہنا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۴ امام کو فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب کی اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں خواہ وہ قضا ہوں یا ادا اور جمعہ اور عیدین اور ذی الحجہ کی نماز میں اور رمضان کے وتر میں بلند آواز سے قراءت کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۵ منفرد کو فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب و عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں اختیار ہے، چاہے بلند آواز سے قراءت کرے یا آہستہ آواز سے۔ بلند آواز ہونے کی فقہاء نے یہ حد لکھی ہے کہ کوئی دوسرا شخص سُن سکے اور آہستہ آواز کی یہ حد لکھی ہے کہ خود سُن سکے، دوسرا نہ سُن سکے۔

مسئلہ ۱۶ امام اور منفرد کو ظہر عصر کی کُل رکعتوں میں اور مغرب اور عشاء کی اخیر رکعتوں میں آہستہ آواز سے قراءت کرنا واجب ہے۔

۱۱۔ ویکھو حاشیہ مسئلہ ۴ باب ۲۰۔ ۱۲۔ ومن شروط صحة السجود عدم ارتفاع محل السجود عن موضع القدمين بأكثر من نصف ذراع... وإن زاد على نصف ذراع لم يحضر السجود... إلّا... لم حجة سجد فيها على ظهر مصلی مصلوۃ. (امراقی الفلاح ۲۳۲) ۱۳۔ وبحسب تكبيرات العیدین وهي ثلاث في كل ركعة وكل تكبيرة منها واجبة بحسب تركها سجود السهو. (امراقی الفلاح ۱۶۵۲) ۱۴۔ وبحسب الإمام وجوباً... في الظهر ولو لم يمس العشاء أدأة وفضاء وجمعة وعیدین وترفوع ووتر بعداء. (القدر المختار ۳۰، ۱/۲) ۱۵۔ وحسب المسفرود بين الظهر والإعشاء في نعل الليل... وفي الفرض الجهری إن كان في وقت أحد إذا زاد المسفرود أدأة الجهری غير إن شاء جهر لكونه إمام نفسه، وإن شاء خافت إلهام حلقه من يسبحه، وفضل الجهر لكون الأداء على هيئة الجماعة... وقد بالجهری لأنه لا يجهر في غيره بل بحاقلة حتماً. (مجمع الأنهر ۱/۳۰۳)

۱۶۔ وأدلى الجهر إسماع غيرہ، وأدلى المخافة إسماع نفسه ومن يفرده. (مسکب الأنهر ۱/۳۰۳) یعنی جو شخص ذور کھڑا ہو وہ تنہا سکے اور یہ فرض نہیں ہے کہ جو باگلس پاس کھڑا ہو وہ بھی تنہا سکے۔ (یعنی) ۱۷۔ وبحسب الإسرار... في جميع ركعات الظهر

مسئلہ جو نفل نمازیں دن کو پڑھی جائیں ان میں آہستہ آواز سے قراءت کرنا چاہئے اور جو نفلیں رات کو پڑھی جائیں ان میں اختیار ہے۔

مسئلہ منفرہ اگر فجر، مغرب، عشاء کی قضاء دن میں پڑھے تو ان میں بھی اس کو آہستہ آواز سے قراءت کرنا واجب ہے، مگر رات کو قضاء پڑھے تو اسے اختیار ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص مغرب کی یا عشاء کی پہلی دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملانا بھول جائے تو اسے تیسری چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنا چاہئے، اور ان رکعتوں میں بھی بلند آواز سے قراءت کرنا واجب ہے، اور اخیر میں سجدہ کرنا واجب ہے۔

نماز کی بعض سنتیں

مسئلہ تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا، مردوں کو کانوں تک اور عورتوں کو شانوں تک سنت ہے، ہنر کی حالت میں مردوں کو بھی شانوں تک ہاتھ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ تکبیر تحریمہ کے بعد فوراً ہاتھوں کو باندھ لینا، مردوں کو ٹانف کے نیچے اور عورتوں کو سینہ پر سنت ہے۔

مسئلہ مردوں کو اس طرح ہاتھ باندھنا کہ دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں اور داہنے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی

من العصر... ویما عدا أولی العشاءین. الثالثة من المغرب. وهي والرابعة من العشاء. [مرآۃ الفلاح ۲۵۳]

① (وجہ) الإصرار فی نقل النهار... والمغرب مخیر فیما یجوز... کتمثل باللیل من مخیر [مرآۃ الفلاح ۲۵۴]

② وبخلاف المغرب حتماً وی وجوباً إن قضی الجہرۃ فی وقت المحافۃ کأن جلی العشاء بعد طلوع الشمس. قوله. (فی

وقت المحافۃ) قبلہ یہاں لہذا إن قضی فی وقت الجہر حیر کما لا یجوز. [الدرر مع الشامیہ ۳۰۷/۲] ③ (وہذا من سورۃ)

أزیدہا ما یفرأ مع الشائخۃ من أولی العشاء قبلہ وی کان غیرہ کذلک لیکن الجہر بثلث قضائہا وجوباً فی الآخرین مع

القائۃ لہ وجوب قضاء الواجب. جہر یما. [الہندیہ ۸۰/۱] ④ ویرفع یدہ حتی یحاذی یدہما یدہما شغلی أیدیہ... والبرء

لرفع یدہا حذاء منکبہا. [الہندیہ ۸۰/۱] وما رواہ الشافعی من حدیثہ عن عمر قال: "رأیت النبی ﷺ إذا افتتح الصلوۃ

رفع یدہ حتی یحاذی منکبہ" [محمول علی حوالۃ العثر. [ملخصاً فی علی السراقی ۲۵۶] ⑤ ووضع الرجل یدہ علی

یسارہ تحت سترکہ أحد ارسعہا یحصیہ ویلہامہ ہو المختار. وتضع المرأة والجنس الکف علی الکف تحت یدہا کما فرغ

من التکبیر ثلاثاً. [الدرر المختار ۲۲۸/۲]

سے بائیں کھائی کو پکڑ لینا اور تین انگلیاں بائیں کھائی پر بچھانا سنت ہے۔

مسئلہ ۱۱: امام اور منفر کو بعد سورۃ فاتحہ کے قسم ہونے کے آہستہ آواز سے آمین کہنا، اور قرأت بلند آواز سے ہوتی بھی سب مقتدیوں کو بھی آہستہ آمین کہنا سنت ہے۔

مسئلہ ۱۲: مردوں کو رکوع کی حالت میں اچھی طرح تحفک جانا کہ پیٹھ اور سر اور سرین سب برابر ہو جائیں سنت ہے۔

مسئلہ ۱۳: رکوع میں مردوں کو دونوں ہاتھوں کا پہلو سے بندہ رکھنا سنت ہے، توے میں امام کو صرف سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہنا اور مقتدی کو صرف رَبَّنَا لَكَ الْحَمْد کہنا اور منفر کو دونوں کہنا سنت ہے۔

مسئلہ ۱۴: سجدے کی حالت میں مردوں کو اپنے پیٹ کا زانو سے، گھبوں کا پہلو سے ملیدہ رکھنا اور ہاتھوں کی باہوں کا زمین سے اٹھا ہوا رکھنا سنت ہے۔

مسئلہ ۱۵: تعدد اولیٰ اور آخری دونوں میں مردوں کو اس طرح بیٹھنا کہ داہنا پیر انگلیوں کے بل کھڑا ہو اور اس کی انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف ہو اور بائیں پیر زمین پر بچھا ہوا اور اسی پر بیٹھے ہوں اور دونوں ہاتھ زانوں پر ہوں اور انگلیوں کے سرے گھٹنوں کی طرف ہوں، یہ سنت ہے۔

مسئلہ ۱۶: امام کو سلام بلند آواز سے کہنا سنت ہے۔

مسئلہ ۱۷: امام کو اپنے سلام میں اپنے تمام مقتدیوں کی نیت کرنا خواہ مرد ہوں یا عورت یا لڑکے ہوں اور ساتھ

① وَأَمَّنَ الْإِمَامُ سِرًّا كَمَا مَوْمٌ وَمُنْفَرًا، [توضیح: الأضواء مع الدرر ۱/۲۳۲] ② وَبَيْنَ بَسْطِ يَدَيْهِ حَالِ رُكُوعِهِ وَنَسْبِهِ رَأْسَهُ بَعْدَهُ، [مرآۃ العیون ۱/۲۶۶] ③ رَفَعَ يَدَيْهِ عَنْ حَبِيبَتِ [المرآۃ ۱/۲۶۶] وَرَفَعَ يَدَيْهِ عَنْ حَبِيبَتِ [المرآۃ ۱/۲۶۶] ④ وَيَقُولُ الْإِمَامُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، وَيَقُولُ الْمُنْفَرُ: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، وَلَا يَقُولُهَا الْإِمَامُ عِندَ أَبِي حَبِيبَةَ، [المرآۃ ۱/۲۶۶] وَقَالَ: يَقُولُهَا فِي الْمَسْجِدِ... وَالْعَقْدُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فِي الْأَصَحِّ، [الهدایۃ ۱/۱۹۷-۱۹۸] ⑤ وَبَيْنَ مَحَافَظَةِ الرَّجُلِ... بَطْنُهُ عَنْ فَعْلِهِ، وَمَرْفَعُهُ عَنْ حَبِيبِهِ، وَذِرَاعِيهِ عَنْ الْأَرْبَعِ، [مرآۃ العیون ۱/۲۶۸] ⑥ يَقْتَضِي الرُّجُلُ رَجْلَهُ الْيُسْرَى... وَيَحْتَضِرُّ عَلَيْهَا، وَيَنْسِبُ رَجْلَهُ الْيُسْرَى، وَيُوجِّهُ أَصَابِعَهُ... نَحْوَ الْقِفَّةِ... وَيَضَعُ يَمَانَهُ عَلَى فَعْلِهِ الْيُسْرَى وَيَسْرَاهُ عَلَى الْيُسْرَى، وَيَسْطُرُ أَصَابِعَهُ... جَاعِلًا أَطْرَافَهَا عِنْدَ رُكْبَتَيْهِ، [الدرر المختار ۱/۲۶۵] ⑦ وَفِي الْمَذَاهِبِ وَمِنْهَا أَيْ مِنَ السُّنَنِ أَنَّ يَجْهَرُ بِالتَّسْلِيمِ إِنْ كَانَ إِمَامًا لِأَنَّهُ لِلْمَجْرُوحِ مِنَ الصَّلَاةِ، فَلَا يَمْنَعُ الْإِعْلَامَ، [الذائع ۱/۵۰۲] ⑧ وَبَنَى الْإِمَامُ بِخَطِّهِ السَّلَامَ عَلَى مَنْ فِي يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ... وَبَنَى الْإِعْلَامَ عَلَى إِمَامِهِ فِي التَّسْلِيمَةِ الْأُولَى إِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِيهَا وَآخِرَى الثَّانِيَةِ، وَبَنَى فِيهِمَا ثَلَاثَ مَحَافِظَ، وَبَنَى الْمُنْفَرُ الْحَفِظَةَ فَقَطْ، [الدرر المختار ۱/۲۶۵]

رہنے والے فرشتوں کی نیت کرنا، اور مقتدیوں کو اپنے ساتھ نماز پڑھنے والوں کی اور ساتھ رہنے والے فرشتوں کی، اور اگر امام راہی طرف ہو تو داہنے سلام میں اور بائیں طرف ہو تو بائیں سلام میں اور اگر محاذی ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرنا سنت ہے۔

مسئلہ تکبیر تحریر کہتے وقت مردوں کو اپنے ہاتھوں کا آستین یا چادر وغیرہ سے باہر نکال لینا بشرطیکہ کوئی عذر مثل سردی وغیرہ کے نہ ہو سنت ہے۔

جماعت کا بیان

چونکہ جماعت سے نماز پر حنا واجب یا سنت^(۱)، مکروہ ہے، اس لئے اس کا ذکر نماز کے واجبات و سنن کے بعد اور مکروہات وغیرہ سے پہلے مناسب معلوم ہوا، اور مسائل کے زیادہ اور قابل اہتمام ہونے کے سبب سے اس کے لئے علیحدہ عنوان قائم کیا گیا، جماعت کم سے کم دو آدمیوں کے مل کر نماز پڑھنے کو کہتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص ان میں تابع ہو اور دوسرا متبوع۔ متبوع کو "امام" اور تابع کو "مقتدی" کہتے ہیں۔

مسئلہ امام کے سوا ایک آدمی کے شریک نماز ہو جانے سے جماعت ہو جاتی ہے، خواہ وہ مرد ہو یا عورت، غلام ہو یا آزاد، بالغ ہو یا کچھ اور نابالغ بچہ وہاں جمعہ اور عیدین کی نماز میں کم سے کم امام کے سوا تین آدمیوں کے بغیر جماعت نہیں ہوتی۔

مسئلہ جماعت کے ہونے میں یہ بھی ضروری نہیں کہ فرض نماز ہو، بلکہ اگر نفل بھی دو آدمی اسی طرح ایک دوسرے کے تابع ہو کر پڑھیں تو جماعت ہو جائے گی، خواہ امام اور مقتدی دونوں نفل پڑھتے ہوں یا مقتدی نفل پڑھتا ہو۔ البتہ جماعت کی نفل کا عادی ہونا یا تین مقتدیوں سے زیادہ ہونا مکروہ ہے۔

(۱) أراد الرجل الدعوى هي الصلوة... أخرج كعب بن كعب بخلاف المرأة وحال الضرورة. [مرآة العالج ۲۷۸]

(۲) وأصلها (أي الجماعة) اثنان واحد مع الإمام ولو معيار [الدر المختار: ۳۲۵/۲] ليعضون كعزبة واحدة واجباً ولفظاً [الدر المختار: ۲۷/۳] باب الجمعة [ولا يصلي الا تروا التطوع بجماعة خارج رمضان، أي: بكثره ذلك لوعلى سبيل التداخي بأن يقتدي أربعة بواحد. [الدر المختار: ۶۰۵/۲]

جماعت کی فضیلت اور تاکید

جماعت کی فضیلت اور تاکید میں صحیح احادیث اس کثرت سے وارد ہوئی ہیں کہ اگر سب ایک جگہ جمع کی جائیں تو ایک بہت کافی حجم کا رسالہ تیار ہو سکتا ہے، ان کے دیکھنے سے قطعاً یہ نتیجہ نکلا ہے کہ جماعت نماز کی تکمیل میں ایک اعلیٰ درجہ کی شرط ہے۔ نبی ﷺ نے کبھی اس کو ترک نہیں فرمایا، حتیٰ کہ حالت مرض میں جب آپکو خود چلنے کی قوت نہ تھی دو آدمیوں کے سہارے سے مسجد میں تشریف لے گئے اور جماعت سے نماز پڑھی۔ تبارک جماعت پر آپ کو سخت غصہ آتا تھا اور ترک جماعت پر سخت سے سخت سزا دینے کو آپ کا جی چاہتا تھا۔ بے شبہ شریعت محمدیہ میں جماعت کا بڑا اہتمام کیا گیا ہے اور ہونا بھی چاہئے تھا۔ نماز جیسی عبادت کی شان بھی اسی کو چاہتی تھی کہ جس چیز سے اس کی تکمیل ہو وہ بھی تاکید کے اعلیٰ درجہ پر پہنچا دی جائے، ہم اس مقام پر اس آیت کو لکھ کر جس سے بعض مفسرین اور فقہاء نے جماعت کو ثابت کیا ہے چند حدیثیں بیان کرتے ہیں، قال اللہ تعالیٰ: ”وَأَوْصُوا بِالنَّاصِحِ“ ”نماز پڑھو نماز پڑھنے والوں کے ساتھ مل کر یعنی جماعت سے۔ اس آیت میں حکم صریح جماعت سے نماز پڑھنے کا ہے، مگر چونکہ رکوع کے معنی بعض مفسرین نے خضوع کے بھی لکھے ہیں لہذا فریضہ ثابت نہ ہوگی۔

حدیث ۱: نبی ﷺ سے ابن عمر رضی اللہ عنہما جماعت کی نماز میں تنہا نماز سے ستائیس درجہ زیادہ ثواب روایت کرتے ہیں۔

حدیث ۲: نبی ﷺ نے فرمایا کہ تنہا نماز پڑھنے سے ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنا بہت بہتر ہے اور دو آدمیوں کے ساتھ اور بھی بہتر ہے اور جس قدر زیادہ جماعت ہو اسی قدر اللہ تعالیٰ کو پسند ہے۔

حدیث ۳: انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ بنی سلمہ کے لوگوں نے ارادہ کیا کہ اپنے قدیمی مکانات سے (چونکہ وہ مسجد نبوی سے دور تھے) انھہ کر نبی ﷺ کے قریب آکر قیام کریں، تب ان سے نبی ﷺ نے

① و حذر آل براد بالركوع الصلوة كما يحذر عنها بالسجود، وإن يكون أعمراً بالصلوة مع المصلين يعني في الجماعة ان صلوا مع المصلين لا منفردين (مدارك التنزيل ۱/۳۶) ② مطلب یہ ہے کہ کیلئے نماز پڑھنے سے جتنا ثواب ملتا ہے جماعت سے پڑھنے سے اس سے تائیس گنا زیادہ ثواب ملتا ہے۔ (مصحفی کہ) ③ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ: صلوة الجماعة تفعل صلوة الفرد سبع وعشرين درجة (متفق علیہ) [مشكاة المصابيح ۹۵] ④ عن أنس بن کعب رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل قال قال رسول اللہ ﷺ: وإن صلوة الرجل مع الرجل أزكى من صلوة له وحده، وصلوة مع الرجلين أزكى من صلوة مع الرجل، وما أكثر فهو أحب إلى الله. رواه أبو داود والنسائي. (مشكاة المصابيح ۹۶)

فرمایا کہ کیا تم اپنے قدموں میں جو زمین پر پڑتے ہیں ثواب نہیں سمجھتے؟

لہذا یہ اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص جتنی دور سے چل کر مسجد میں آئے گا اس قدر زیادہ ثواب ملے گا۔

سید بیت نے فرمایا کہ جتنا وقت نماز کے انتظار میں گذرتا ہے وہ سب نماز میں شمار ہوتا ہے۔

نہی فرمائی کہ ایک روز عشاء کے وقت اپنے اُن اصحاب سے جو جماعت میں شریک تھے فرمایا کہ لوگ نماز پڑھ کر سو رہے اور تمہارا وہ وقت جو انتظار میں گزر رہا ہے نماز میں محسوب ہوا۔

حدیث ۶: نبی کریم ﷺ سے بریدہ المسلمیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: بشارت دو ان لوگوں کو جو اندھیری راتوں میں جماعت کے لئے مسجد جاتے ہیں اس بات کی کہ قیامت میں ان کے لئے پوری روشنی ہوگی۔

حدیث ۷۰: حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عشاء کی نماز جماعت سے پڑھے اس کو نصف شب کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ اور جو عشاء اور فجر کی نماز جماعت سے پڑھے گا اُسے پوری رات کی عبادت کا ثواب ملے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ ایک روز آپ نے فرمایا کہ بے شک میرے دلی میں یہ ارادہ ہوا کہ کسی کو حکم دوں کہ لکڑیاں جمع کرے، پھر ازان کا حکم دوں اور کسی شخص سے کہوں کہ وہ امامت کرے اور میں ان لوگوں کے گھروں پر جاؤں جو جماعت میں نہیں آتے اور ان کے گھروں کو جلا دوں۔

حدیث ۹: ایک روایت میں ہے کہ اگر مجھے چھوٹے بچوں اور عورتوں کا خیال نہ ہوتا تو میں عشاء کی نماز میں مشغول ہو جاتا اور خادموں کو قلم دیتا کہ ان کے گھروں کے مال و اسباب کو جمع ان کے جلاویں (مسلم)۔ عشاء کی تخصیص اس حدیث میں اس مصلحت سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ سونے کا وقت ہوتا ہے اور غالباً تمام لوگ اس وقت گھروں میں

۱۱) عن حماد (رضی اللہ عنہ) قال: حلفت السقاء حول المسجد فأراه من سلمة أن ينقلوا قرب المسجد، فبلغ ذلك النبي (ﷺ) فقال لهم: سلطوا أسيكم رينوا أن ينقلوا قرب المسجد، قالوا: نعم يا رسول الله! فأمرنا بذلك، فقال: يا بني سلمة! دباركم، الكتب آثاركم، دباركم، الكتب آثاركم، (رواه مسلم). [مشكاة المصابيح ۱۶۸] لیکن اگر کسی کے محل میں مسجد ہو تو اس کو چھوڑ کر دُور سے جاوے، کیونکہ محل کی مسجد ناقص ہے، بلکہ اگر وہاں جماعت بھی نہ ہوئی تو وہ پھر بھی وہاں جا کر اذان و اقامت کہہ کر خیر الازا پر ہے۔ (بخاری) (رد المحتار ۴۱۷/۲ احکام المساجد)

ہوتے ہیں۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون ابن مسعود اور ابوہریرہؓ اور ابن عباسؓ اور جابرؓ سے بھی مروی ہے، یہ سب لوگ نبی ﷺ کے معزز اصحاب میں ہیں۔

حدیث ۱۰ ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کسی آبادی یا جنگل میں تین مسلمان ہوں اور جماعت سے نماز نہ پڑھیں تو بیشک اُن پر شیطان غالب ہو جائے گا، پس اے ابوہریرہؓ! جماعت کو اپنے اوپر لازم سمجھ لو، دیکھو، بھڑیا (شیطان) اُسی بکری (آدمی) کو کھاتا (برکاتا) ہے جو اپنے گھے (جماعت) سے الگ ہو گئی ہو۔

حدیث ۱۱ ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ جو شخص اذان سن کر جماعت میں نہ آئے اور اُسے کوئی عذر بھی نہ ہو تو اسکی وہ نماز جو تہجد پڑھی ہو قبول نہ ہوگی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ وہ عذر کیا ہے؟ حضرت نے فرمایا کہ خوف یا مرض۔ اس حدیث میں خوف اور مرض کی تفصیل نہیں کی گئی۔ بعض احادیث میں کچھ تفصیل بھی ہے۔

حدیث ۱۲ حضرت عیسیٰؑ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نبی ﷺ کے ساتھ تھا کہ اسنے میں اذان ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے لگے اور میں اپنی جگہ پر جا کر بیٹھ گیا۔ حضرت نے نماز سے فارغ ہو کر فرمایا کہ اے عیسیٰ! تم نے جماعت سے نماز کیوں نہ پڑھی، کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں مسلمان تو ہوں، مگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب مسجد میں آؤ اور دیکھو کہ جماعت ہو رہی ہے تو لوگوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھ لیا کرو اگرچہ پڑھ چکے ہو۔ ذرا اس حدیث کو غور سے دیکھو کہ نبی ﷺ نے اپنے برگزیدہ صحابی عیسیٰؑ کو جماعت سے نماز نہ پڑھنے پر کیسی سخت اور عقاب آمیز بات کہی کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ چند حدیثیں نمونے کے طور پر ذکر ہو چکیں، اب نبی ﷺ کے برگزیدہ اصحاب رضی اللہ عنہم کے اقوال سنئے کہ انھیں جماعت کا کس قدر اہتمام مد نظر تھا اور ترک جماعت کو وہ کیسا سمجھتے تھے، اور کیوں نہ سمجھتے نبی ﷺ کی اطاعت اور اُن کی مرضی کا اُن سے زیادہ کس کو خیال ہو سکتا ہے؟۔

① یعنی پورا ثواب نہ ملے گا، یہ فرض نہیں ہے کہ فرض ادا نہ ہوگا، کبھی کوئی اس خیال سے نماز ہی چھوڑ دے کہ نماز قبول تو ہوگی ہی نہیں پھر تمنا بھی نہ پڑھیں کیونکہ کچھ فائدہ نہیں، ایسا خیال ہرگز نہ چاہئے۔ (بھٹی) ② ہائیکسہ (خاک) (بھٹی) ③ مگر فجر اور عصر اور مغرب کی نماز اگر تہجد پڑھ لی ہو اور پھر جماعت ہو تو اب جماعت میں شامل نہ ہونا چاہئے، اس لئے کہ فجر اور عصر کے بعد تو نوافل نہ پڑھنا چاہئیں اور مغرب میں اس لئے کہ تین رکعت نفل کی شریعت میں نہیں ہیں۔ (بھٹی)

۱۱۔ اسود کہتے ہیں کہ ایک روز ہم حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر تھے کہ نماز کی پابندی اور اسکی فضیلت اور تاکید کا ذکر (چل) نکلا، اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تائید انہی رضی اللہ عنہ کے مرض وفات کا قصہ بیان کیا کہ ایک دن نماز کا وقت آیا اور اذان ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو: نماز پڑھاویں۔ عرض کیا گیا کہ ابو بکر ایک نہایت رقیق القلب آدمی ہیں جب آپ کی جگہ پر کھڑے ہونگے تو بے طاقت ہو جائیں گے اور نماز نہ پڑھا سکیں گے، آپ نے پھر وہی فرمایا۔ پھر وہی جواب دیا گیا تو آپ نے فرمایا: کہ تم ایسی باتیں کرتی ہو جیسے یوسف رضی اللہ عنہ سے مصر کی عورتیں کرتی تھیں، ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہو کہ نماز پڑھاویں۔ خیر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز پڑھانے کو نکلے۔ اتنے میں نبی رضی اللہ عنہ کو مرض میں کچھ تخفیف معلوم ہوئی تو آپ دو آدمیوں کے سہارے سے نکلے، میری آنکھوں میں اب تک وہ حالت موجود ہے کہ نبی رضی اللہ عنہ کے قدم مبارک زمین پر گھسٹتے ہوئے جاتے تھے، یعنی اتنی قوت بھی نہ تھی کہ زمین سے چر اٹھا سکیں۔ وہاں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز شروع کر چکے تھے، چاہا کہ پیچھے ہٹ جاویں، مگر نبی رضی اللہ عنہ نے منع فرمایا اور انھیں سے نماز پڑھاوائی۔

۱۲۔ ایک دن حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حمزہ کو صبح کی نماز میں نہ پایا تو ان کے گھر گئے اور ان کی ماں سے پوچھا کہ آج میں نے سلیمان کو فجر کی نماز میں نہیں دیکھا، انھوں نے کہا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتے رہے اس وجہ سے اس وقت ان کو نیند آگئی، تب حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے فجر کی نماز جماعت سے پڑھنا زیادہ محبوب ہے بہ نسبت اس کے کہ تمام شب عبادت کروں۔ (مؤطا امام مالک)۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ عنہ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ صبح کی نماز باجماعت پڑھنے میں تہجد سے بھی زیادہ ثواب ہے، اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ اگر شب بیداری نماز فجر میں غل ہو تو ترک اس کا اولیٰ ہے۔ (ایضاً العلماء)۔

۱۳۔ "امام" صحابی اور تابعین کے قول کو کہتے ہیں۔ (عشقی) یہاں پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو تہجد کی حضرت زینب سے بہت تنقید کی ہے کہ جب حضرت زینب کے پیش کی شہرت ہوئی کہ وہ حضرت یوسف رضی اللہ عنہ کو چاہتی ہیں جو اس وقت میں ان کے خاندان کے غلام تھے تو انھوں نے عورتوں کی ضیافت کی اور مردان کی علاوہ ضیافت کے اور بھی قسمی اور وہ یہ قسمی کہ یہ عورتیں حضرت یوسف رضی اللہ عنہ کے خشن پہ نظر کو دیکھیں اور مجھے ان کے ساتھ عشق میں مصروف رکھیں اور لمن وطن سے باز آئیں، اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فراوانی علاوہ اس کے جو انھوں نے تذکر کیا اور بھی قسمی اور وہ یہ کہ لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حضور رضی اللہ عنہ کی جگہ کھڑے ہونے کو بدگالی نہ سمجھیں اور اس بنا پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے لوگوں کو حضور کے بعد کدورت نہ ہو (گداغی اللہ ابی وغیرہ)۔ (عشقی)

۳۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بیشک ہم نے آزمایا اپنے کو اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو کہ ترک جماعت نہیں کرتا مگر وہ منافق کہ جس کا نفاق گھلا ہوا ہو یا بیمار مگر بیمار بھی تو دو آدمیوں کا سہارا دیکر جماعت کیلئے حاضر ہوتے تھے، بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہدایت کی راہیں بتلائیں، اور جملہ اُن کے نماز ہے ان مسجدوں میں جہاں اذان ہوتی ہو، یعنی جماعت ہوتی ہو۔ دوسری ہدایت میں ہے کہ فرمایا: جسے خواہش ہو گھر (قیامت میں) اللہ تعالیٰ کے سامنے مسلمان جائے اُسے چاہئے کہ بیچ وقتی نمازوں کی پابندی کرے اُن مقامات میں جہاں اذان ہوتی ہو (یعنی جماعت سے نماز پڑھی جاتی ہو)۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کیلئے ہدایت کے طریقے نکالے ہیں، اور یہ نماز بھی اُن ہی طریقوں میں سے ہے، اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو گے جیسے کہ منافق پڑھتا ہے تو بیشک تم سے جھوٹ جائے گی تمہارے نبی کی سنت اور اگر تم جھوڑ دو گے اپنے دشمن کی سنت کو تو بے شبہ گمراہ ہو جاؤ گے، اور کوئی شخص اچھی طرح وضو کر کے نماز کیلئے مسجد نہیں جاتا مگر اس کے ہر قدم پر ایک ثواب ملتا ہے اور ایک مرتبہ عنایت ہوتا ہے اور ایک گناہ معاف ہوتا ہے، اور ہم نے دیکھ لیا کہ جماعت سے الگ نہیں رہتا مگر منافق۔ ہم لوگوں کی حالت تو یہ تھی کہ بیماری کی حالت میں دو آدمیوں پر تکیہ لگا کر جماعت کیلئے لائے جاتے تھے اور صف میں کھڑے کر دئے جاتے تھے۔

۴۔ ایک مرتبہ ایک شخص مسجد سے بعد اذان کے بغیر نماز پڑھے ہوئے چلا گیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی اور انکے مقدس حکم کو نہ مانا (مسلم شریف)۔ دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تارک جماعت کو کیا کہا۔ کیا کسی مسلمان کو اب بھی بے عذر ترک جماعت کی جرأت ہو سکتی ہے؟ کیا کسی ایمان دار کو حضرت ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی گوارا ہو سکتی ہے؟

۵۔ حضرت اُمّ الدرداء رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ میرے پاس اس حال میں آئے کہ نہایت غضبناک تھے، میں نے پوچھا کہ اس وقت آپ کو کیوں غصہ آیا، کہنے لگے: اللہ کی قسم! میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں اب کوئی بات نہیں دیکھتا مگر یہ کہ وہ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں، یعنی اب اس کو بھی چھوڑنے لگے۔

۶۔ بعد اذان کے مسجد سے ایسے شخص کو پھر اس مسجد میں اگر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا ارادہ رکھتا ہو جائے ہے، ہاں کوئی قوی عذر ہو، جسے مجبوری ہو تو مطلقاً نہیں۔ (بخاری)

۶۔ نبی ﷺ کے بہت اصحاب سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جو کوئی اذان سن کر جماعت میں نہ جائے اس کی نماز ہی نہ ہوگی، یہ لکھ کر امام ترمذی لکھتے ہیں کہ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حکم تاکید ہے، مقصود یہ ہے کہ بے غور ترک جماعت جائز نہیں۔

۷۔ مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ جو شخص تمام دن روزے رکھتا ہو اور رات بھر نمازیں پڑھتا ہو، مگر جمعہ اور جماعت میں نہ شریک ہوتا ہو، اسے آپ کیا کہتے ہیں، فرمایا کہ دوزخ میں جائے گا۔ (ترمذی)۔ امام ترمذی اس حدیث کا مطلب یہ بیان فرماتے ہیں کہ جمعہ و جماعت کا مرتبہ کچھ کم سمجھ کر ترک کرے تب یہ حکم کیا جائے گا، لیکن اگر دوزخ میں جانے سے مراد تھوڑے دن کے لئے جانا لیا جائے تو اس تاویل کی کچھ ضرورت نہ ہوگی۔

۸۔ سلف صالحین کا یہ دستور تھا کہ جسکی جماعت ترک ہو جاتی سات دن تک اس کی ماتم پرسی کرتے (احیاء العلوم)۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال بھی تھوڑے سے بیان ہو چکے ہیں جو درحقیقت نبی ﷺ کے اقوال ہیں۔

اب ذرا علمائے اُمت اور مجتہدین ملت کو دیکھئے کہ ان کا جماعت کی طرف کیا خیال ہے اور ان احادیث کا مطلب انھوں نے کیا سمجھا ہے:

۱۔ ظاہر یہ اور امام احمد رحمہ اللہ کے بعض مقلدین کا مذہب ہے کہ جماعت نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے، بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

۲۔ امام احمد کا صحیح مذہب یہ ہے کہ جماعت فرض میں ہے اگرچہ نماز کے صحیح ہونے کی شرط نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے بعض مقلدین کا بھی یہی مذہب ہے۔

۳۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے بعض مقلدین کا یہ مذہب ہے کہ جماعت فرض کفایہ ہے، امام لحاوی رحمہ اللہ جو حنفیہ میں ایک بڑے درجے کے فقیہ اور محدث ہیں ان کا بھی یہی مذہب ہے۔

اور بے غور جماعت نماز پڑھنے سے گونا گونا گونے کی جگہ کامل نہ ہوگی۔ اس لئے کہ احکام شرعیہ کو پاک اور خفیہ سمجھنا مکمل ہے، اور اس تاویل کی حاجت جب ہوگی تب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے فرمانے کا یہ مطلب ہو کہ یہاں تک کہ جماعت میں نہ جائے گا۔ (عفی)

”ظاہر یہ“ ایک سلامی فرقہ کا نام ہے۔

۴۔ اکثر محققین حنفیہ کے نزدیک جماعت واجب ہے۔ محقق ابن ہمام اور حبی، اور صاحب البحر الزاکی وغیرہم اسی طرف ہیں۔

۵۔ بعض حنفیہ کے نزدیک جماعت مذہبِ موحّدہ ہے مگر واجب کے حکم میں، اور درحقیقت حنفیہ کے ان دونوں قولوں میں کچھ ہی لغت نہیں۔

۶۔ ہر بے تقیہ، گنہگار گنہگار ہے اگر کسی شہر میں لوگ جماعت چھوڑ دیں اور کہنے سے بھی نہ مانیں تو ان سے لڑنا حلال ہے۔

۷۔ ”تقیہ“ وغیرہ میں ہے کہ بے ہمدرد تارک جماعت کو مزید ایذا کا وقت پر واجب ہے، اور اسکے پڑوسی اگر اسکے اس فعلِ قبیح پر کچھ نہ بولیں تو گنہگار ہونگے۔

۸۔ اگر مسجد جانے کیلئے امامت منسلک کا انتظار کرے تو گنہگار ہوگا، یہ اس لئے کہ اگر امامت سن کر چلا کریں گے تو ایک دور کثرتِ پابوری جماعت چلے جانے کا خوف ہے۔ امام محمد (رحمۃ اللہ علیہ) سے مروی ہے کہ بعد اور جماعت کیلئے تیز قدم بٹا دو رست ہے بشرطیکہ زپادہ تکلیف نہ ہو۔

۹۔ تارک جماعت ضرور گنہگار ہے اور اسکی گواہی قبول نہ کی جائے۔ بشرطیکہ اس نے بے ہمدرد صرف بدل انگاری (مستی) سے جماعت چھوڑی ہو۔

۱۰۔ اگر کوئی شخص اپنی مسائل کے پڑھنے پڑھانے میں دن رات مشغول رہتا ہو اور جماعت میں حاضر نہ ہوتا ہو تو معذور نہ سمجھا جائے گا اور اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔

حکم جماعت کے بارے میں عباداتِ تقیہ میں اختلاف ہوا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ جماعت مفسد موحّدہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ واجب ہے اس کے بعد تقیہ دینے کو اس کا اختلاف اور جو کمال یا پھر بھیجی کی گزشتہ کی۔ بعض نے تحقیق کی گئی۔ سن لوگوں نے بھیجی کی فکر اس میں سے بعض نے کہا کہ مفسد موحّدہ نے سنی پڑھیں کہ وہ واجب ہے اور اس کا وجوب مفسد سے ثابت ہے، اور بعض نے کہا کہ اس پر اداست مفسد موحّدہ ہے اور کبھی کبھی پڑھنا واجب ہے، یہ وہ تحقیق نہیں جو کہ کتبِ فقہ میں بہرہ نگر سے گزری ہے۔ سی اور بعض نے جو مفسد میں بات کی گئی ہے اور اس سے پیش گوئی میں مفسد ہوئی ہے، نہ امر کی فکر سے گزری اور نہ اس کا صحیح مطلب میری سمجھ میں آتا ہے اور میں غور کر رہا ہوں۔ (حبیب محمد)

یعنی اس کو حل سے نہ دیکھیں اور صحتِ حیات نہ کریں، یہ جبکہ ان کو اس شخص سے کسی شرکاء نہ دیکھیں اور وہ ہی نہ ہوتے۔

جماعت کی حکمتیں اور فائدے

اس بارے میں حضرات علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے بہت کچھ بیان کیا ہے، مگر جہاں تک میری نظر کا سرچشمہ ہے حضرت شاہ مولانا دلی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے بہتر، جامع اور لطیف تقریر کسی کی نہیں، اگرچہ زیادہ لطیف یہی تھا کہ انھیں کی پاکیزہ عبارت سے وہ مضامین سنے جائیں، مگر یہ بہ اختصار کہ میں حضرت موصوف رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کا خلاصہ یہاں درج کرتا ہوں، وہ فرماتے ہیں:

۱ کوئی چیز اُس سے زیادہ سودمند نہیں کہ کوئی عبادت رسم عام کر دی جائے یہاں تک کہ وہ عبادت ایک ضروری عبادت ہو جائے کہ اس کا چھوڑنا ترک عبادت کی طرح ناممکن ہو جائے، اور کوئی عبادت نماز سے زیادہ شاندار نہیں کہ اس کے ساتھ یہ خاص اہتمام کیا جائے۔

۲ مذہب میں ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں، چاہل بھی عالم بھی، لہذا یہ بڑی مصلحت کی بات ہے کہ سب لوگ جمع ہو کر ایک دوسرے کے سامنے اس عبادت کو ادا کریں، اگر کسی سے کچھ غلطی ہو جائے تو دوسرا اسے تعلیم کر دے، گویا اللہ تعالیٰ کی عبادت ایک زیور ہوئی کہ تمام پرکھنے والے اُسے دیکھتے ہیں، جو خرابی اس میں ہوتی ہے علاوہ دیکھتے ہیں اور جو عمدگی ہوتی ہے اُسے پسند کرتے ہیں، پس یہ ایک عمدہ ذریعہ نماز کی تکمیل کا ہوگا۔

۳ جو لوگ بے نمازی ہوں گے اُن کا حال بھی اس سے کھل جائے گا اور ان کو نصیحت کرنے کا موقع ملے گا۔

۴ چند مسلمانوں کا مل کر اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور اس سے دعا مانگنا ایک عجیب خاصیت رکھتا ہے، نزول رحمت اور قبولیت کے لئے۔

۵ اس آیت سے اللہ تعالیٰ کا یہ مقصود ہے کہ اُس کا کلمہ بلند اور کلمہ کفر پست ہو اور زمین پر کوئی مذہب اسلام سے غالب نہ رہے، اور یہ بات جب ہی ہو سکتی ہے کہ یہ طریقہ مقرر کیا جائے کہ تمام مسلمان عام اور خاص، مسافر اور مقیم، چھوٹے بڑے اپنی کسی بڑی اور مشہور عبادت کے لئے جمع ہوا کریں اور شان و شوکت اسلام کی ظاہر کریں، ان ہی سب مصالح سے شریعت کی پوری توجہ جماعت کی طرف مصروف ہوگئی اور اس کی ترقیب دینی مصلحت اور اسکے چھوڑنے کی سخت ممانعت کی گئی۔

۱۔ جماعت میں یہ فائدہ بھی ہے کہ تمام مسلمانوں کو ایک دوسرے کے حال پر اطلاع ہوتی رہے گی، اور ایک دوسرے کے درد و مصیبت میں شریک ہو سکے گا، جس سے دینی اخوت اور ایمانی محبت کا پورا اظہار و استحکام ہوگا جو اس شریعت کا ایک بڑا مقصود ہے اور جس کی تاکید اور فضیلت جا بجا قرآن عظیم اور احادیث نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں فرمائی گئی ہے، افسوس! ہمارے زمانے میں ترک جماعت ایک عام عادت ہو گئی ہے، جاہلوں کا کیا ذکر ہم بعض لکھے پڑھے لوگوں کو اس بلا میں مبتلا دیکھ رہے ہیں۔ افسوس! یہ لوگ احادیث پڑھتے ہیں اور ان کے معنی سمجھتے ہیں، مگر جماعت کی سخت تاکیدیں ان کے پتھر سے زیادہ سخت دلوں پر کچھ اثر نہیں کرتیں، قیامت میں جب قاضی روز جزا کے سامنے سب سے پہلے نماز کے مقدمات پیش ہو گئے اور اسکے نہ ادا کرنے والے یا ادا میں کمی کرنے والوں سے باز پرس شروع ہوگی تو یہ لوگ کیا جواب دیں گے؟

جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں

۱۔ مرد ہونا۔ عورتوں پر جماعت واجب نہیں۔

۲۔ بالغ ہونا۔ نابالغ بچوں پر جماعت واجب نہیں۔

۳۔ آزاد ہونا۔ غلام پر جماعت واجب نہیں۔

۴۔ عاقل ہونا۔ مست، دیوانہ اور دیوانے پر جماعت واجب نہیں۔

۵۔ تمام عذروں سے خالی ہونا۔ ان عذروں کی حالت میں جماعت واجب نہیں، مگر ادا کر لے تو بہتر ہے، نہ ادا

۱۱۔ قسم کو تحب علی الر حال العقل، البالغين الأحرار القاطنين على الصلوة بالجماعة من غير حرج. [توضیح الأعلام مع الشر المختار ۳/۲۶۷] (قولہ: البالغين) قيد به: لأن الر جل قد يراد به مطلق الذكر بالغاً أو غيره. كما في قوله تعالى: "وإن كانوا إحدى بر حالاً أو كمالاً حديث: "الحق الفرض بأهلها، فما ألفت فلأولى رجل ذكر" ولذا قيد بذكر، لدفع أن يراد به البالغ بناء على ما كان في الجماعة من عدم ثورتهم إلا من استعد للحرب دون الصغار، فاقهم. (قولہ: الأحرار) فالحب على الفس، وسماني في الحصة لو أن له مولاه وحت، وقيل: بغيره، ووجه في البحر. [رد المحتار ۳/۲۶۷] (قولہ: من غير حرج) قيد به لكونه سائماً موكدة أو إرادة، فالمرج برفع الأثم وبعرض في تركها ولكن، بقوته الأفضل. (والظاهر أن المراد به العذر المانع كالمرض والشهوة والعلاج. [رد المحتار ۳/۲۶۷])

کرنے میں ثواب جماعت سے محروم رہے گا۔ ترک جماعت کے عذر چودہ ہیں:-

۱ لباس بقدر سحر عورت کے نہ پایا جانا۔

۲ مسجد کے راستے میں سخت کچھڑ ہو کہ چلنا سخت دشوار ہو، امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے امام اعظم رحمہ اللہ سے پوچھا کہ کچھڑ وغیرہ کی حالت میں جماعت کے لئے آپ کیا حکم دیتے ہیں؟ فرمایا کہ جماعت کا چھوڑنا مجھے پسند نہیں۔

۳ پانی بہت زور سے برستا ہو، ایسی حالت میں امام محمد نے مؤطا میں لکھا ہے کہ اگر چہ نہ جانا جائز ہے، مگر بہتر یہی ہے کہ جماعت سے جا کر نماز پڑھے۔

۴ سردی سخت ہو تاکہ باہر نکلنے میں یا مسجد تک جانے میں کسی بیماری کے پیدا ہو جانے کا یا بڑھ جانے کا خوف ہو۔

۵ مسجد جانے میں مال و اسباب کے چوری ہو جانے کا خوف ہو۔

۶ مسجد جانے میں کسی دشمن کے مل جانے کا خوف ہو۔

۷ مسجد جانے میں کسی قرض خواہ کے ملنے کا اور اس سے تکلیف پہنچنے کا خوف ہو، بشرطیکہ اس کے قرض کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو، اور اگر قادر ہو تو وہ ظالم سمجھا جائے گا اور اس کو ترک جماعت کی اجازت نہ ہوگی۔

۸ اندھیری رات ہو کہ راستہ نہ دکھائی دیتا ہو، لیکن اگر روشنی کا سامان خدا نے دیا ہو تو جماعت نہ چھوڑنی چاہئے۔

۹ رات کا وقت ہو اور آندھی بہت سخت چلتی ہو۔

۱۰ کسی مریض کی تیمارداری کرتا ہو کہ اس کے جماعت میں چلے جانے سے اس مریض کی تکلیف یا وحشت کا خوف ہو۔

۱۱ کھانا تیار ہو یا تیماری کے قریب اور بھوک ایسی لگی ہو کہ نماز میں جی نہ لگنے کا خوف ہو۔

۱۲ پیشاب یا پاخانہ زور کا معلوم ہوتا ہو۔

① والأفضل أن يصلّي المرأة وحدها معاً عداً (التهذيب ۹/۱) ② عن أبي يوسف قال: أما حيفة عن الجماعة في طين و ردة، فقال: لا أحب تركها. وقال محمد في المؤطا: الحديث: "عصبة، يعني قوله: ﴿إِذَا مَنَّتِ الْعِثَالُ وَالْفِطْرَةُ فِي الرِّجَالِ﴾ والعلة: عدا الأراضي الصلابة. (رد المحتار ۳/۸) ③ فلا تصيب على مريض ومقعده وزمن ومفلوج بشئ من حال من

۱۳ سفر کا ارادہ رکھتا ہو اور خوف ہو کہ جماعت سے نماز پڑھنے میں دیر ہو جائے گی، قافلہ نکل جائے گا، ریل کا مسئلہ اسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے، مگر فرق اس قدر ہے کہ وہاں ایک قافلے کے بعد دوسرا قافلہ بہت دنوں میں ملتا ہے، اور یہاں ریل ایک دن میں کئی بار جاتی ہے، اگر ایک وقت کی ریل نہ ملے تو دوسرے وقت جاسکتا ہے۔ ہاں اگر کوئی ایسا ہی سخت حرج ہوتا ہو تو مضائقہ نہیں، ہماری شریعت سے حرج اٹھا دیا گیا ہے۔

۱۴ کوئی ایسی بیماری ہو جس کی وجہ سے چل پھر نہ سکے یا نایاب ہو یا نایاب ہو یا کوئی پیر کٹا ہوا ہو لیکن جو نایاب تکلف مسجد تک پہنچ سکے اس کو ترک جماعت نہ کرنا چاہئے۔

جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں

شرط (۱) اسلام۔ کافر کی جماعت صحیح نہیں۔

شرط (۲) عاقل ہونا۔ مست، دیہوش اور دیوانے کی جماعت صحیح نہیں۔

شرط (۳) مقتدی کو نماز کی نیت کے ساتھ امام کے اقتدا کی بھی نیت کرنا، یعنی یہ ارادہ دل میں کرنا کہ میں اس امام کے پیچھے فلاں نماز پڑھتا ہوں، نیت کا بیان اوپر بہ تفصیل ہو چکا ہے۔

شرط (۴) امام اور مقتدی دونوں کے مکان کا متحد ہونا، خواہ حقیقتاً متحد ہوں جیسے دونوں ایک ہی مسجد یا ایک ہی گھر میں کھڑے ہوں یا حکماً متحد ہوں جیسے کسی دریا کے پل پر جماعت قائم کی جائے اور امام پل کے اُس پار ہو مگر

مختلف اور محل فقط... و معلوق و شیخ کبر عا جز و امی، وإن وجد فالذوال علی من حال ینہ و ینہا مفر و طین و برد شدید و قلمة کلذلک، و ریح لیل لا نہار، أو خوف علی ماله، أو من غریبه، أو خالیه، و مدافعة أحد الأعداء، و إرادة سفر، و قیامہ بغيره، و حضور طعام تنوفہ نفسه. [المحار ۳۱۷/۲] (قولہ: تو من غریبه) ای: إذا کان معمر الجس غریبه ما یوفی غریبه، وإلا کان طالعا. (قولہ: و قیامہ بغيره) ای یحصل له بغیۃ المشقة و التمشیة. [رد المحتار ۳۱۹/۲]

(۱) (و إرادة سفر) ای: و أقمیت الصلوة و بحضی أن تنفوقه الفاقة. بحر، و أما السفر لنفسه فلیس یعتبر. [رد المحتار ۳۱۹/۲] (۲) یعنی جماعت میں امام کی امامت اور مقتدی کی اقتداء کے صحیح ہونے کی شرطیں (۳) و شرط طه صحة الإمامة لیسر حال الأصحاب من أشیاء الإسلام... والبلوغ... والعقل... والذکورة... والقراءة... والسلامة من الأعداء... کافر عاقل... والفاقة... والتمتع... ومن فقد شرط کطهارة... وسر عورة... إمرافق الفلاح ۲۸۷]

(۴) یعنی جبکہ وہ مسجد یا گھر بہت بڑے نہ ہوں، کیونکہ بڑی مسجد اور بڑے گھر کا نظم آگے آئے گا۔ (صحیح مسلم)

درمیان میں برابر صفیں کھڑی ہوں تو اس صورت میں اگرچہ امام کے اور ان مقتدیوں کے درمیان میں جوئیں کے اس پار ہیں دریا حائل ہے اور اس وجہ سے دونوں کا مکان چھینٹا متحد نہیں مگر چونکہ درمیان میں برابر صفیں کھڑی ہوئی ہیں اس لئے دونوں کا مکان حکماً متحد سمجھا جائے گا اور اقتدا صحیح ہو جائے گی۔

مسئلہ: اگر مقتدی مسجد کی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد کے اندر تو درست ہے، اس لئے کہ مسجد کی چھت مسجد کے حکم میں ہے، اور یہ دونوں مقام حکماً متحد سمجھے جائیں گے، اسی طرح اگر کسی کی چھت مسجد سے متصل ہو اور درمیان میں کوئی چیز حائل نہ ہو تو وہ بھی حکماً مسجد سے متحد سمجھی جائے گی، اور اس کے اوپر کھڑے ہو کر اس امام کی اقتدا کرنا جو مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے درست ہے۔

مسئلہ: اگر مسجد بہت بڑی ہو اور اسی طرح اگر گھر بہت بڑا یا جنگل ہو، اور امام اور مقتدی کے درمیان اتنا خالی میدان ہو کہ جسمیں دو صفیں ہو سکیں تو یہ دونوں مقام یعنی جہاں مقتدی کھڑا ہے اور جہاں امام ہے مختلف سمجھے جائیں گے اور اقتدا درست نہ ہوگی۔

مسئلہ: اسی طرح اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی نہر ہو جس میں ناؤ وغیرہ چل سکے، یا کوئی اتنا بڑا حوض ہو جس کی طہارت کا حکم شریعت نے دیا ہو، یا کوئی عام رہگذر ہو جس سے تیل گاڑی وغیرہ نکل سکے، اور درمیان میں صفیں نہ ہوں تو وہ دونوں متحد نہ سمجھے جائیں گے اور اقتدا درست نہ ہوگی، البتہ بہت چھوٹی گول اگر حائل ہو جس کی برابر تنگ راستہ نہیں ہو تا وہ مانع اقتدا نہیں۔

(۱) و یمنع من الاقتداء... طریق بحری فیہ عطلۃ... (۲) و یمنع من الاقتداء... فی الصحراء أو فی مسجد کبیر جداً... المسجد القدس یمنع صفین فاکثر إلا إذا علت الصفوف... فوضع مطلقاً کأن قام فی الطریق ثلاثاً، و کذا الدار عند الثانی لا وحد الصفوف... (الشریح المختار ۳۹۸/۶) و صورة اتصال الصفوف فی البئر: أن یقفوا علی جسم موضوع فوقه أو علی سفلی مربوطة فیہ. [رفقہ المختار ۱۰۱/۶] (۳) و لو قام علی سطح المسجد و قدی بإمام فی المسجد إن کان السطح باب فی المسجد ولا یشترط علیه حال الإمام یمنع الاقتداء، وإن اشته علیه حال الإمام لا یمنع. [الفتاویٰ الہندیہ ۹۸/۶] و لو قدی من سطح دارہ المتصلۃ بالمسجد لم یمنع لا اختلاف المکان، و یروى غیر هذا و لقرء المصنف، لکنه تعفی فی الشرب لا لیلاً، و نقل عن الزہدانی و غیرہ أن الصحیح عندنا لا اشتاء فقط، قلت: و فی "الاشداء" و "و امر المؤمنون" و "مفتاح السعادة" أنه الأصح. و فی البئر: عن الراوۃ احتیلاً جماعۃ من السحابین. [الشریح المختار ۱۰۳/۶] (۴) و یجوز باب لم یمنع (۳)۔ (۵) تنگ سے تنگ راستہ ہے جس کے عرض میں اہانت آنے کو نہ گول یا دائیہ عرض میں اس سے کم ہو وہ مانع اقتدا نہیں۔ کذا فی الشامیہ عن ابی یوسف۔ ط۔

مسئلہ (۱) اسی طرح اگر دو صفوں کے درمیان میں کوئی ایسی ٹھہریا ایسا رکبگذار واقع ہو جائے تو اس صف کی اقتدا درست نہ ہوگی جو ان چیزوں کے اُس پار ہے۔

مسئلہ (۲) پیادے کی اقتدا سوار کے پیچھے یا ایک سوار کی دوسرے سوار کے پیچھے صحیح نہیں، اس لئے کہ دونوں کے مکان متحد نہیں، ہاں اگر ایک ہی سواری پر دونوں سوار ہوں تو درست ہے۔

شرط (۵) مقتدی اور امام دونوں کی نماز کا مغایر (چدا) نہ ہونا۔ اگر مقتدی کی نماز امام کی نماز سے مغایر ہوگی تو اقتدا درست نہ ہوگی۔ مثلاً امام ظہر کی نماز پڑھتا ہو اور مقتدی عصر کی نماز کی نیت کرے۔ یا امام کل کی ظہر کی قضا پڑھتا ہو اور مقتدی آج کی ظہر کی۔ ہاں اگر دونوں کل کی ظہر کی قضا پڑھتے ہوں یا دونوں آج ہی کی ظہر کی قضا پڑھتے ہوں تو درست ہے۔ البتہ اگر امام فرض پڑھتا ہو اور مقتدی نفل تو اقتدا صحیح ہے اس لئے کہ امام کی نماز قوی ہے۔

مسئلہ (۳) مقتدی اگر تہ او تک پڑھنا چاہے اور امام نفل پڑھتا ہو تب بھی اقتدا نہ ہوگی، کیونکہ امام کی نماز ضعیف ہے۔

شرط (۶) امام کی نماز کا صحیح ہونا، اگر امام کی نماز فاسد ہوگی تو سب مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی، خواہ یہ فساد نماز ختم ہونے سے پہلے معلوم ہو جائے یا بعد ختم ہونے کے مثل اس کے کہ امام کے کپڑوں میں نجاست غلیظہ ایک درہم سے زیادہ تھی اور بعد نماز ختم ہونے یا اٹانے نماز میں معلوم ہو گیا، یا امام کا وضو نہ تھا اور بعد نماز ختم ہونے کے یا اٹانے نماز میں اس کو خیال آیا۔

مسئلہ (۴) امام کی نماز اگر کسی وجہ سے فاسد ہوگئی ہو اور مقتدیوں کو نہ معلوم ہو تو امام پر ضروری ہے کہ اپنے مقتدیوں

(۱) دیکھو حاشیہ مسئلہ باب ثانیہ۔ (۲) ولا تارل بر اکتب ولا راکب بر اکتب دایۃ اُخری، فلو معہ صبح، [الدر المختار ۳۹۵/۲]
 (۳) لأن اتحاد الصلوٰتین شرط عندنا، [الدر المختار ۳۹۲/۲] ولا مفرط فی سبطل و سبطل فی فرض آخر، سواء تعابر العرضان
 سدا أو صفا، تصحی ظہر أمس بصلی ظہر الیوم، بخلاف ما إذا فاتهم صلوۃ واحدة من یوم واحد فانه یحوز، [رد المختار ۳۹۱/۲]
 (۴) إذا صلی فی الترویج مقتدیا بمن یدعی الترویج غیر الترویج احتجوا فیه، والصحیح أنه لا یحوز، [رد المختار ۱۰۸/۲]
 (۵) فلو أنه وصحة صلوۃ الإمام فلو تبين فسادها فسادا من الإمام أو لسانا لم يفسد صلوۃ المؤمنین، [رد المختار ۳۳۹/۲]
 (۶) وإن ظهر مطلقا صلوۃ الإمام... أعاد... [إعلام القوم بأفادۃ صلوۃهم بالقدر الممكن ولو نكثت أو رسول في المختار، [مرآة العلاح ۲۹۶ و رد المختار ۱۱۱/۲]

کو حتی الامکان اس کی اطلاع کر دے تاکہ اپنی اپنی نمازوں کا اعادہ کر لیں، خواہ اطلاع آدمی کے ذریعہ سے کی جائے یا خط کے ذریعہ سے۔

ترجمہ (۷) مقتدی کا امام سے آگے نہ کھڑا ہونا، خواہ برابر ہو یا پیچھے۔ اگر مقتدی امام سے آگے کھڑا ہوا تو اسکی اقتدا درست نہ ہوگی۔ امام سے آگے کھڑا ہونا اس وقت سمجھا جائے گا کہ جب مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہو جائے، اگر ایڑی آگے نہ ہو اور انگلیاں آگے بڑھ جائیں خواہ پیڑ کے بڑے ہونے کے سبب سے یا انگلیوں کے لمبے ہونے کی وجہ سے تو یہ آگے کھڑا ہونا نہ سمجھا جائے گا اور اقتدا درست ہو جائے گی۔

ترجمہ (۸) مقتدی کو امام کے انقالات کا مثل رکوع، قوسے، سجدوں اور قعدوں وغیرہ کا علم ہونا، خواہ امام کو دیکھ کر یا اسکی یا کسی مکتبہ (تکبیر کہنے والے) کی آواز سن کر یا کسی مقتدی کو دیکھ کر۔ اگر مقتدی کو امام کے انقالات کا علم نہ ہو خواہ کسی چیز کے حائل ہونے کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو اقتدا صحیح نہ ہوگی، اور اگر کوئی حائل مثل پردے یا دیوار وغیرہ کے ہو مگر امام کے انقالات معلوم ہوتے ہوں تو اقتدا درست ہے۔

مسئلہ اگر امام کا مسافر یا مقیم ہونا معلوم نہ ہو، لیکن قرآن سے اس کے مقیم ہونے کا خیال ہو بشرطیکہ وہ شہر یا

(۱) و یقلدہم الإمام بقلیہ عن عقب مقتدی شرط لصحة قلادہ، حتی لو کان عقب مقتدی غیر متقدم علی عقب الإمام، لکن فتنہ لعلہ فتكون أصابعہ فإمام أصابع إمامہ تحوز، كما لو کان مقتدی لعلہ من إمامہ فیسجد إمامہ. [رد المحتار ۳۳۹/۲]

(۲) (و علمہ بالقلادہ) أی: سماع أو رؤية للإمام أو لبعض مقتدیین، وإن لم یلتحق المکاتب. [رد المحتار ۳۳۹/۲]

(۳) إمامہ لا یعتکب صحیح فیہما، وهو اقتداء المقیم بالمسافر فهو صحیح فی الوقت، وبعده لأن صلوة المسافر فی العائین واحدة، والعدة فرض فی حقہ غیر فرض فی حق مقتدی، وساء الضعیف علی القوی حالاً، و قد أم النبی ﷺ، وهو مسافر أهل مکة، وقال: "ألمیأ صلواتکم فإن لم یقر" ویستحب أن یقول ذلك بعد السلام کل مسافر صلی بمقیم لا احتمال أن یلحقه من لا یعرف حاله ولا یسیرہ الاحتجاج بالإمام قبل دھا بہ، فیحکم حلیہ بفساد صلوة نفسه بناء علی طریقة الإمام ثم یرسده بالسلام عنی رأس البرکتین، وهذا محمل ما فی الفتاوی: إن مقتدی بالإمام لا یدری أمسافر هو أم مقیم لا یصح لأن العلم بحال الإمام شرط الأداء بحضار، لا أنه شرط فی الابتداء لیسقط وجوب صلی الظہر بالقوم بقریة أو مصر رکعتین، وهم لا یدرون أمسافر هو أم مقیم فضلاً لہم فاسد، سواء کانوا مقیمین أم مسافرین، لأن الظاہر من حال من فی موضع الإقامة أنه مقیم، وساء علی الظاہر واجب حتی ینس حلافتہ، فإن سألوه فأعبرہم أنه مسافر حازت صلاتہم، وفي الفیہ: وإن کان خارج المصیر لا یسجد ویحوز الأحد بالظاہر من مثله، وساء کان قول الإمام ذلك مستحباً لأنه لم یعتبر معرفاً بصحة سلامہ لہم، فإنہ ینہی أن یتواترہم بسألوه فتحصل المعرفة. [البحر الرائق ۲۱۲/۲]

گاؤں کے اندر ہو اور نماز پڑھائے مسافر کی ہی یعنی چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیر دے اور مقتدی کو اس سلام سے امام کے متعلق سہو کا شبہ ہو تو اس مقتدی کو اپنی چار رکعتیں پوری کر لینے کے بعد امام کی حالت کی تحقیق کرنا واجب ہے کہ امام کو سہو ہوا یا وہ مسافر تھا، اگر تحقیق سے مسافر ہونا معلوم ہوا تو نماز صحیح ہوگئی اور اگر سہو کا ہونا تحقیق ہوا تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر کچھ تحقیق نہیں کی بلکہ مقتدی اسی شبہ کی حالت میں نماز پڑھ کر چلا گیا تو اس صورت میں بھی اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے۔

مسئلہ: اگر امام کے متعلق مقیم ہونے کا خیال ہے مگر وہ نماز شہر یا گاؤں میں نہیں پڑھا رہا بلکہ شہر یا گاؤں سے باہر پڑھا رہا ہے اور اس نے چار رکعت والی نماز میں مسافر کی ہی نماز پڑھائی اور مقتدی کو امام کے سہو کا شبہ ہوا اس صورت میں بھی مقتدی اپنی چار رکعت پوری کر لے اور بعد نماز کے امام کا حال معلوم کر لے تو اچھا ہے، اگر نہ معلوم کرے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ شہر یا گاؤں سے باہر امام کا مسافر ہونا ہی ظاہر ہے، اور اس کے متعلق مقتدی کا یہ خیال کہ شاید اس کو سہو ہوا ہے ظاہر کے خلاف ہے، لہذا اس صورت میں تحقیق حال ضروری نہیں، اسی طرح اگر امام چار رکعت والی نماز شہر یا گاؤں میں پڑھائے یا جنگل وغیرہ میں اور کسی مقتدی کو اس کے متعلق مسافر ہونے کا شبہ ہو لیکن امام نے پوری چار رکعت پڑھائیں تب بھی مقتدی کو بعد نماز کے تحقیق حال امام واجب نہیں، اور فجر اور مغرب کی نماز میں کسی وقت بھی امام کے مسافر یا مقیم ہونے کی تحقیق ضروری نہیں، کیونکہ ان نمازوں میں مقیم و مسافر سب برابر ہیں۔ خلاصہ یہ کہ اس تحقیق کی ضرورت صرف ایک صورت میں ہے جبکہ امام شہر یا گاؤں میں یا کسی جگہ چار رکعت کی نماز میں دو رکعت پڑھائے اور مقتدی کو امام پر سہو کا شبہ ہو۔

شرح (۹): مقتدی کو تمام ارکان میں سوائے قراءت کے امام کا شریک رہنا، خواہ امام کیساتھ ادا کرے یا اسکے بعد یا اس سے پہلے، بشرطیکہ اسی رنگن کے اخیر تک امام اس کا شریک ہو جائے۔

جوئی صورت کی مثال امام کے ساتھ ہی رکوع سجدہ وغیرہ کرے۔

دوسری صورت کی مثال امام رکوع کر کے کھڑا ہو جائے اس کے بعد مقتدی رکوع کرے۔

① دیکھو حاشیہ مسئلہ باب نمبر ② (۱) قولہ (وشارکتہ فی الارکان) انی: فی اصل فعلیہا اعم من ان یاجی بہا معہ لوبعدہ لافلہ: لا إذا أدركه إمامه فيها فالأول ظاهره، والثاني كما لو ركع إمامه ورفع ثم ركع هو فيصيح، والثالث عكسه، فلا يصح إلا إذا ركع ولم يركعاً حتى أدركه إمامه، فيصيح لو حوّد المتابعة التي هي حقیقة الائتلاف. (رد المحتار ۲/۳۳۹)

تیسری بات کی مثال امام سے پہلے رکوع کرے مگر رکوع میں اتنی دیر تک رہے کہ امام کا رکوع اس سے مل جائے۔
مسئلہ: اگر کسی رکن میں امام کی شرکت نہ کی جائے، مثلاً امام رکوع کرے اور مقتدی رکوع نہ کرے یا امام دو
 سجدے کرے اور مقتدی ایک ہی سجدہ کرے یا کسی رکن کی ابتدا امام سے پہلے کی جائے اور اخیر تک امام اس میں
 شریک نہ ہو۔ مثلاً مقتدی امام سے پہلے رکوع میں جائے اور قبل اس کے کہ امام رکوع کرے مقتدی کھڑا ہو جائے،
 ان دونوں صورتوں میں اقتدا درست نہ ہوگی۔
 (۱۰) مقتدی کی حالت کا امام سے کم یا برابر ہونا۔

۱۱) قیام کرنے والے کی اقتدا قیام سے عاجز کے پیچھے درست ہے شرع میں معذور کا قعود بمنزلہ قیام کے ہے۔
 ۱۲) خیم کرنے والے کے پیچھے خواہ وضو کا ہو یا غسل کا، وضو اور غسل کرنے والے کی اقتدا درست ہے، اس لئے
 کہ خیم اور وضو اور غسل کا حکم طہارت میں یکساں ہے، کوئی کسی سے کم زیادہ نہیں۔
 ۱۳) مسح کرنے والے کے پیچھے خواہ موزوں پر کرتا ہو یا پٹنی پر، دھونے والے کی اقتدا درست ہے، اس لئے کہ
 مسح کرنا اور دھونا دونوں ایک ہی درجے کی طہارت ہیں، کسی کو کسی پر فوقیت نہیں۔
 ۱۴) معذور کی اقتدا معذور کے پیچھے درست ہے، بشرطیکہ دونوں ایک عذر میں مبتلا ہوں۔ مثلاً دونوں کو سلسل بول
 ہو یا دونوں کو خروج ریح کا مرض ہو۔
 ۱۵) انہی کی اقتدا انہی کے پیچھے درست ہے۔ بشرطیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری نہ ہو۔

و یسجدھا مسابقة الحنفی برکن لم یسجد کہ فیہ إمامہ، کما لور کع و رفع رأسہ قل الإمام ولم یجدہ معہ أو بعدہ و مسلم
 (مرآۃ الفلاح ۳۳۷) ① و کونہ منہ و أو دو نہ فیہا، (انہی فی الأركان) و فی الشرح الطی، [الفتح المختار ۳۳۹/۱]
 ② و صبح اقتداء متع صبی لامام معہ انہی مع المقتدی، لعل کان معہ ماء فلا یصح الاقتداء، تنبیہ: انہی عندہما ہوا علی
 أن الحلیۃ عندہما بین الاثنین و ہما الماء و الرأس و الطہارۃ سواہ، (و غاسل یماسح و لو علی حیبرۃ) الأولی قولہ فی الخبر: انہ
 علی حہف لو حیبرۃ، إلا لا رجوع للمساغۃ ہا ایضا لأن المسح علی حیبرۃ لولی بالحوار: لأنه کاتجسل لعاتنہ، (و قائم بقا عند
 بر کع و یسجد) و لیلہ اقتداء بکونہ بر کع و یسجد، لأنه لو کان مؤمنا لم یبحر القفا، [رد المحتار ۵۰۵/۲] ③ (و صبح اقتداء
 معذور مسئلہ، انہی ان التحد عذرہما، و یصلی من بہ سلسل البول خلف منہ، [رد المحتار ۳۸۹/۲] ④ انہی دو شخص سے جو
 بقدر قراءت طرہ یعنی ایک آیت قرآن پھر باہلی نہ پڑھ سکا ہو اور قاری سے مراد وہ شخص ہے جو بقدر قراءت طرہ وضو پائی قرآن مجید پڑھ سکے۔
 (محقق) ⑤ لہما اقتداء اعرس بالعرس اولی باہی فصیح، [رد المحتار ۳۹۱/۲]

۷۔ عورت یا نابالغ کی اقتدا نابالغ مرد کے پیچھے درست ہے۔

۸۔ عورت کی اقتدا عورت کے پیچھے درست ہے۔

۹۔ نابالغ عورت یا نابالغ مرد کی اقتدا نابالغ مرد کے پیچھے درست ہے۔

۱۰۔ نفل پڑھنے والے کی اقتدا واجب پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے۔ مثلاً کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ کسی ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھے یا عید کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ دوبارہ پھر نماز میں شریک ہو جائے۔

۱۱۔ نفل پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے۔

۱۲۔ قسم کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے، اس لئے کہ قسم کی نماز بھی فی نفل نفل ہے، یعنی ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں دو رکعت نماز پڑھوں گا اور پھر کسی متطفل کے پیچھے اس نے دو رکعت پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی اور قسم پوری ہو جائے گی۔

۱۳۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے، بشرطیکہ دونوں کی نذر ایک ہو، مثلاً ایک شخص کی نذر کے بعد دوسرا شخص کہے کہ میں نے بھی اس چیز کی نذر کی جس کی فلاں شخص نے نذر کی ہے، اور اگر یہ صورت نہ ہو بلکہ ایک نے دو رکعت کی مثلاً الگ نذر کی اور دوسرے نے الگ، تو ان میں سے کسی کو دوسرے کی اقتدا درست نہ ہوگی، حاصل یہ ہے کہ جب مقتدی امام سے کم یا برابر ہوگا تو اقتدا درست ہو جائے گی، اب ہم وہ صورتیں لکھتے ہیں جن میں مقتدی امام سے زیادہ ہے خواہ یقیناً یا احتمالاً، اور اقتدا درست نہیں:-

۱۔ بالغ کی اقتدا خواہ مرد ہو یا عورت، نابالغ کے پیچھے درست نہیں۔

① إمامة الرجل للمرأة حادثة إذ لا يرى الإمام إمامتها ولم يكن في الخلوة - وبصح اقتداء المرأة بالرجل في حلوة الجماعة وإن لم يتبرأ منها. [التهذيب ۹۱/۱ والشامية ۳۸۷/۲] ② والأشبه البالغة تصح إمامتها للأشبه مطلقاً فقط مع الكراهة. [الشامية ۳۸۷/۲] ③ وأما غير البالغ فإن كان ذكراً تصح إمامته لثبته من ذكر وأنتى. [الشامية ۳۸۷/۲] ④ (وبصح اقتداء) متطفل مستغرض في غير التراويح. [الذوق المختار ۱۰۸/۲] ⑤ صح اقتداء متطفل بمتطفل. [الشرح المختار ۱۰۹/۲] ⑥ صح اقتداء الحالف بالمتطفل، لأن المعلوف عليها نفل. [الشامية ۳۹۳/۲] ⑦ ولا (وبصح اقتداء) لئلا - بسا فرأى لأن كلاهما كسفر عن فرض آخر، إلا إذا لم يأت أحدهما عن صلوة الآخر للإجماع. بأن قال بعد نذر صاحبه: نذرت ثلث الصلوة التي يلزمها فلا. [الشرح المختار مع الشامية ۳۹۹/۲] ⑧ وأما غير البالغ فيكون كأن كان ذكراً تصح إمامته لثبته من ذكر وأنتى وحتى:-

- ۱۔ مرد کی اقدہ اخوان بالغ ہو یا نابالغ، عورت کے پیچھے درست نہیں۔
- ۲۔ خنثی کی خنثی کے پیچھے درست نہیں۔ خنثی اس کو کہتے ہیں جس میں مرد اور عورت ہونے کی علامات ایسی متعارض ہوں کہ نہ اس کا مرد ہونا تحقیق ہو نہ عورت ہونا اور ایسی مخلوق شاذ و نادر ہوتی ہے۔
- ۳۔ جس عورت کو اپنے حیض کا زمانہ یاد نہ ہو اس کی اقدہ اسی قسم کی عورت کے پیچھے درست نہیں۔
- ۴۔ ان دونوں صورتوں میں مقتدی کا امام سے زیادہ ہونا محتمل ہے اسلئے اقدہ اجازت نہیں، کیونکہ پہلی صورت میں جو خنثی امام ہے شاید عورت ہو اور جو خنثی مقتدی ہے شاید مرد ہو، اسی طرح دوسری صورت میں جو عورت امام ہے شاید یہ زمانہ اس کے حیض کا ہو اور جو مقتدی ہے اس کی طہارت کا ہو۔
- ۵۔ خنثی کی اقدہ عورت کے پیچھے درست نہیں اس خیال سے کہ شاید وہ خنثی مرد ہو۔
- ۶۔ ہوش و حواس والے کی اقدہ مجنون، مست، بیہوش اور بے عقل کے پیچھے درست نہیں۔
- ۷۔ ظاہر کی اقدہ معذور کے پیچھے مثل اس شخص کے جس کو مسلسل بول وغیرہ کی شکایت ہو درست نہیں۔
- ۸۔ ایک عذر والے کی اقدہ دو عذر والے کے پیچھے درست نہیں، مثلاً کسی کو صرف خروج ریح کا مرض ہو اور وہ ایسے شخص کی اقدہ کرے جس کو خروج ریح اور مسلسل بول کی دو بیماریاں ہوں۔
- ۹۔ ایک طرح کے عذر والے کی اقدہ دوسری طرح کے عذر والے کے پیچھے درست نہیں، مثلاً مسلسل بول والا

جو ان کا نہ اثنی تسبیح امامتھا لمظاہر فقط [رد المحتار ۲/۳۸۷] ① ولا یصح اقتداء رجل بامرأ. [الشر المحتار ۲/۳۸۷]

② والحسنی السامع تصح إمامته للأثنی مطلقاً فقط، لا لرحل ولا لملطہ [الشامیہ ۲/۳۸۷] ③ الاقتداء بالمعتالی صحیح إلا لاجل الحسنى المشکول، والفضالة، لاحتمال الحسنى، ومن حوز اقتداء الفضالة بالفضالة فقد غلط غلطاً فاحشاً [الشر المحتار مع الشامیہ ۲/۳۸۷] ④ اس سے مراد وہ عورت ہے جس کو اول ایک خاص عادت کے ساتھ بعض ایسا ہوں کے بعد بھی مرض کی وجہ سے اس کا خون جاری ہو جائے اور جاری رہے، اور وہ عورت الی عادت بعض کو قبول کرے۔ [حبیب احمد] ⑤ سنی پڑھا شریعت کو سمجھو۔

⑥ ولا یصح الاقتداء بالمسجونین المطلق ولا بالسكران، فإن كان یصح ویلیق یصح الاقتداء به فی زمان الإفاقة، فکذا فی فتاویٰ قاضی خان، قال القیة، وفي الروایات الطاهرة لا یفرق بین أن یكون إفاقة، وقت الصوم أو لم یکن، فهو بمنزلة الصحیح فی زمان الإفاقة، وبه ساعد، فکذا فی الشرح حالیہ [الہندیہ ۱/۹۴] ⑦ ولا یصلی الطاهر خلف من به سلسل البول، ولا الطاهرات خلف المستعاضة [الہندیہ ۱/۹۴] ⑧ لا یصلی من به سلسل بول خلف من به العلات ریح ورح لا یرفأ، لأن الإمام صاحب عذرین، والمعلوم صاحب عذر. [الہندیہ ۱/۹۴] ⑨ وبحوز اقتداء المعلوم بالمعتور إن التحذیر غیر مہم۔

ایسے شخص کی اقتدا کرے جس کو تکبیر بننے کی شکایت ہو۔

۱۰ قاری کی اقتدا انہی کے پیچھے درست نہیں۔ اور قاری وہ کہلاتا ہے جس کو اتنا قرآن صحیح یاد ہو جس سے نماز ہو جاتی ہے اور انہی وہ جس کو اتنا بھی یاد نہ ہو۔

۱۱ انہی کی اقتدا انہی کے پیچھے جبکہ مقتدیوں میں کوئی قاری موجود ہو درست نہیں، کیونکہ اس صورت میں اس امام انہی کی نماز فاسد ہو جائیگی۔ اس لئے کہ ممکن تھا کہ وہ اس قاری کو امام کر دیتا اور اسکی قراءت سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو جاتی ہے، اور جب امام کی نماز فاسد ہو گئی تو سب مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی جن میں وہ انہی مقتدی بھی ہے۔

۱۲ انہی کی اقتدا گونگے کے پیچھے درست نہیں، اس لئے کہ انہی اگرچہ بالفعل قراءت نہیں کر سکتا مگر قادر تو ہے اس وجہ سے کہ وہ قراءت سیکھ سکتا ہے، گونگے میں تو یہ قدرت بھی نہیں۔

۱۳ جس شخص کا جسم جس قدر ڈھانکا نہ فرض ہے چھپا ہوا ہو، اس کی اقتدا رہنے کے پیچھے درست نہیں۔

۱۴ رکوع مجدد کرنے والے کی اقتدا ان دونوں سے عاجز کے پیچھے درست نہیں، اور اگر کوئی شخص صرف مجدد سے عاجز ہو اس کے پیچھے بھی اقتدا درست نہیں۔

۱۵ فرض پڑھنے والے کی اقتدا اقل پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں۔

۱۶ نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا اقل نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں، اسلئے کہ نذر کی نماز

واجب ہے۔

۱۰ ابن عثیمہ، لا یجوز، [الہدیۃ ۱/۹۳] □ لا یحافظ ایہ من القرآن بغير حافظ لہا وهو الأمی، [الدر المختار ۲/۳۹۱]

۱۱ وإذا اقتدی امی وقاری بأمری تفسد صلوۃ الکل للقدرة علی القراءة بالافتداء بالقاری، [الدر المختار ۲/۹۱۲]

۱۲ ولا أمی یا عمر بن الخطاب، الأمی علی الضحیۃ فصیح عکسہ، [الدر المختار ۲/۳۹۱] □ ولا مستور عورة بعار،

[الدر المختار ۲/۳۹۱] □ ولا قادر علی رکوع وسجود بعارضہما بناء القوی علی الضعیف، [الدر المختار ۲/۳۹۱]

۱۳ ولا مقترع بمتقل، [الدر المختار ۲/۳۹۱] □ ولا قادر بمتقل لان الدر واجب فیلزم بناء القوی علی الضعیف، ولا

قادر بمتقل لان المستورة قوی، أمی، من المحلوف علیہا فانہا لا تخرج بالحلف عن کونہا ناقلة، [الدر المختار مع

۱۰۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں، مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں آج چار رکعت پڑھوں گا اور کسی نے چار رکعت نماز کی نذر کی تو وہ نذر کرنے والا اگر اس کے پیچھے نماز پڑھے تو درست نہ ہوگی، اس لئے کہ نذر کی نماز واجب ہے اور قسم کی نفل۔ کیونکہ قسم کا پورا کرنا ہی واجب نہیں ہوتا بلکہ اس میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کفارہ دیدے اور وہ نماز نہ پڑھے۔

۱۱۔ جس شخص سے صاف حروف نہ ادا ہو سکتے ہوں، مثلاً سین کو ٹے یا رے کو فین پڑھتا ہو یا کسی اور حرف میں ایسا ہی تبدل تغیر ہوتا ہو تو اس کے پیچھے صاف اور صحیح پڑھنے والے کی نماز درست نہیں۔ ہاں اگر پوری قراءت میں ایک آدھ حرف ایسا واقع ہو جائے تو اقتدا صحیح ہو جائے گی۔

شرکاء (۱۱) امام کا واجب الاطاعت نہ ہونا، یعنی ایسے شخص کے پیچھے اقتدا درست نہیں جس کا اس وقت منفر درجہ ضروری ہے، جیسے مسبوق کہ اس کو امام کی نماز ختم ہو جانے کے بعد اپنی چھوٹی ہوئی رکعتوں کا تہا پڑھنا ضروری ہے، پس اگر کوئی شخص کسی مسبوق کی اقتدا کرے تو درست نہ ہوگی۔

شرکاء (۱۲) امام کو کسی کا مقتدی نہ ہونا، یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا چاہئے جو خود کسی کا مقتدی ہو، خواہ حقیقت جیسے مد رک یا حکماً جیسے لاحق، لاحق اپنی ان رکعتوں میں جو امام کے ساتھ اس کو نہیں ملیں مقتدی کا حکم رکھتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص کسی مد رک یا لاحق کی اقتدا کرے تو درست نہیں، اسی طرح مسبوق اگر لاحق کی یا لاحق مسبوق کی اقتدا کرے تب بھی درست نہیں۔ یہ بارہ شرطیں جو ہم نے جماعت کے صحیح ہونے کی بیان کیں اگر ان میں سے کوئی

(۱) دیکھو حاشیہ صفحہ ۷۷ باب ہزار۔ (۲) تفصیل اس کی یہ ہے کہ جس کام کے لئے قسم کھائی جائے اگر وہ کام اصل سے فرض یا واجب ہے تب تو قسم کا ہونا کرنا متعین ہے اور اگر وہ کام گناہ ہے تو قسم کو گناہ کا گناہ بناتا ہے اور اگر نہ فرض واجب ہے نہ گناہ تو دیکھا جائے گا کہ اس کا کرنا بہتر ہے تو قسم کا پورا کرنا افضل ہوگا اور نہ کرنا بہتر ہے تو قسم کا توڑنا بہتر ہوگا اور اگر دونوں برابر ہیں تو قسم پورا کرنا اولیٰ ہوگا، امیر حال جس کام پر قسم کھائی جائے اس کام کا کرنا مطلقاً واجب نہیں ہو جاتا اس لئے اگر نفل نماز کے لئے قسم کھائی تو وہ واجب نہ ہوگی (کتاب صی: رد المحتار ۵/۱۳۱)۔
 محمد بن یوسف بنی: (۳) لا یجوز الا لیسع به ائی: لا یجوز الا لیسع علی الأصح، هو الذی یتحول لیساعہ من السین الی الشام، وقیل: من القراء الی العین، أو اللام، أو الباء، وادعی فی القاموس: أن من حرف فی حرف، وکذا من لا یبقی علی النطق بحرف من الحروف، أو لا یبقی علی إخراج الشاء، لا ینکر: (الشامیہ ۹/۳۹۵)۔ (۴) ولا لاحق ولا مسبوق مطلقاً، لیسعاً لقرآن الاقتداء فی موضع الاطاعت، مقصد کتبک: (الفتح المبحر ۹/۱۶۰)۔ (۵) وعلیہ انہ لا یفسد الاقتداء بانی ووجه کمال لا یصح شروع فی صلوة فاقصد علی -

شرط کسی مقتدی میں نہ پائی جائے گی تو اسکی اقتدا صحیح نہ ہوگی۔ اور جب کسی مقتدی کی اقتدا صحیح نہ ہوگی تو اس کی وہ نماز بھی نہ ہوگی جس کو اس نے جماعت اقتدا کیا ہے۔

جماعت کے احکام

مسئلہ: جماعت جمعہ اور عیدین کی نمازوں میں شرط ہے، یعنی یہ نمازیں تہما صحیح ہی نہیں ہوتیں۔ بچ وقتی نمازوں میں واجب ہے، بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو اور تراویح میں سُنبت مؤکدہ ہے اگرچہ ایک قرآن مجید جماعت کے ساتھ ہو چکا ہو، اور اسی طرح نماز کسوف کے لئے اور رمضان کے وتر میں مستحب ہے، اور سوائے رمضان کے اور کسی زمانے کے وتر میں مکروہ تحریمی ہے، یعنی جبکہ مواظبت کی جائے اور اگر مواظبت نہ کی جائے بلکہ کبھی کبھی دو تہمین آدمی جماعت سے پڑھ لیں تو مکروہ نہیں، اور نماز خسوف میں اور تمام نوافل میں، جبکہ نوافل اس اہتمام سے ادا کی جائیں جس اہتمام سے فرائض کی جماعت ہوتی ہے، یعنی اذان و اقامت کے ساتھ یا اور کسی طریقہ سے لوگوں کو جمع کر کے، تو جماعت مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر بے اذان و اقامت کے اور بے نجاے ہوئے دو تہمین آدمی جمع ہو کر کسی نفل کو جماعت سے پڑھ لیں تو کچھ مضائقہ نہیں اور پھر بھی دوام نہ کریں، اور اسی طرح مکروہ تحریمی ہے ہر فرض

الحلیہ: [الدر المختار ۳/۲۹۷] (۱) و (الشرط) السادس (من شروط صحة الجمعة) الجماعة و أقلها ثلاثا رجال۔ [الدر المختار ۳/۲۹۷] تحت صلاتهما (أي العیدین) فی الأصح علی من لحب علیہ الجمعة بشرطها سوى الخطبة فإنها سنة بعدها [الدر المختار ۳/۵۹۱] (۲) و منها أنها واجبة للعامة الحسب إلا للجمعة فإنها شرط فيها، و تحت صلوة العیدین علی القول بوجوبها و تنس فيها علی القول بسنيتها، و فی الکسوف و التراویح سنة [الحر ۱/۶۵۰] (۳) و تنسحب فی الوتر فی رمضان علی قول ولا تسحب فیہ علی قول [الحر ۱/۶۵۱] ولا یصلی الوتر و التطوع بجماعة خارج رمضان أي: یکره ذلك لم علی سبیل البداهة بأن یقتدی أربعة بواحد۔ [الدر المختار ۳/۶۰۴] قال الشافعی: إن كان ذلك أحيانا كلما فعل عمر كان مباحا غیر مکروہ، وإن كان علی سبیل الموافقة كان بدعة مکروہا، لأنه خلاف المنوارثة، و علی الکراهة بأن الوتر نفل من جهة، و الخلل بالجماعة غیر مستحب فی غیر رمضان، وهو كالصریح فی أنها کراهة نبره، و الشافعی: هو أن يدعو بعضهم بعضاً [التبایع مختصر ۲/۶۰۴] (۴) و هي مکروهة فی صلوة الخسوف، و قول لا، و أما ما عدا هذه الجملة ففي الخلاصة الاختفاء فی الوتر خارج رمضان یکره، و ذکر القطرانی أنه لا یکره، و أصل هذا أن التطوع بالجماعة یکره فی الأصل لاختلاف الشهود، أما إذا صلوا بجماعة غیر اذان و إقامة فی ناحية المسجد لا یکره، و قال شمس الأئمة الحلواني: إن كان سوى الإمام ثلاثة لا یکره بالاتفاق، و فی الأربع اختلاف المسألة، و الأصح أنه لا یکره، [الحر ۱/۶۵۱]

کی دوسری جماعت مسجد میں ان چار شرطوں سے :-

۱ مسجد خلتے کی ہو اور عام رہ گزدر پر نہ ہو، اور مسجد محلے کی تعریف یہ لکھی ہے کہ وہاں کا امام اور نمازی معین ہوں۔

۲ پہلی جماعت بلند آواز سے اذان و اقامت کہہ کر پڑھی گئی ہو۔

۳ پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں رہتے ہوں اور جن کو اس مسجد کے انتظامات کا اختیار حاصل ہے۔

۴ دوسری جماعت اسی ہیئت اور اہتمام سے ادا کی جائے جس ہیئت اور اہتمام سے پہلی جماعت ادا کی گئی ہے اور یہ چوتھی شرط صرف امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے، اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہیئت بدل دینے پر بھی کراہت رہتی ہے۔ پس اگر وہ دوسری جماعت مسجد میں نہ ادا کی جائے بلکہ گھر میں ادا کی جائے تو مکروہ نہیں، اسی طرح اگر کوئی شرط ان چار شرطوں میں سے نہ پائی جائے، مثلاً مسجد عام رہ گزدر پر ہو محلے کی نہ ہو جس کے معنی اوپر معلوم ہو چکے تو اس میں دوسری بلکہ تیسری چوتھی جماعت بھی مکروہ نہیں۔ یا پہلی جماعت بلند آواز سے اذان اور اقامت کہہ کر نہ پڑھی گئی ہو تو دوسری جماعت مکروہ نہیں یا پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں نہیں رہتے، نہ ان کو مسجد کے انتظامات کا اختیار حاصل ہے، یا بقول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے دوسری جماعت اسی ہیئت سے ادا نہ کی جائے جس ہیئت سے پہلی جماعت ادا کی گئی ہے، جس جگہ پہلی جماعت کا امام کھڑا ہوا تھا دوسری جماعت کا امام وہاں سے ہٹ کر کھڑا ہو تو ہیئت بدل جائے گی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جماعت مکروہ نہ ہوگی۔

تفسیر: ہر چند کہ بعض لوگوں کا عمل امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہے، لیکن امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قول دلیل سے بھی قوی ہے اور اس وقت دینیات میں اور خصوصاً امر جماعت میں جو مہاؤن (سستی) اور نکاح سل ہو رہا ہے اس کا متعین بھی یہی ہے کہ باوجود سہل ہیئت کراہت پر فتویٰ دیا جائے، ورنہ لوگ قصد اجماعت اولیٰ کو ترک کریں گے کہ ہم اپنی دوسری کر لیں گے۔

۱) ویکروہ (مکروہ) لیکروہ (مباح) فی مسجد محلۃ لانی مسجد طریق لو مسجد لا امام لہ ولا مؤذن، إلا إذا وصلی بہما فیہ أو لا غیر اقلہ لکن معافۃ الأذان۔ و لو کراہتہ بدو لہما أو کان مسجد طریق حاراً اجتماعاً و الحرار مسجد المحلۃ، مالہ امام و جماعۃ معلومون۔ (الدر المختار و الشامیہ ۲/۳۴۶)

مفتی اور امام کے متعلق مسائل

مسئلہ ۱۰ مفتدیوں کو چاہئے کہ تمام حاضرین میں امامت کے لائق جس میں اچھے اوصاف زیادہ ہوں اسکو امام بنادیں، اور اگر کسی شخص ایسے ہوں جو امامت کی لیاقت میں برابر ہوں تو غلبہ رائے پر عمل کریں، یعنی جس شخص کی طرف زیادہ لوگوں کی رائے ہو اسکو امام بنادیں۔ اگر کسی ایسے شخص کے ہوتے ہوئے جو امامت کے زیادہ لائق ہے کسی ایسے شخص کو امام کر دینگے جو اس سے کم لیاقت رکھتا ہو تو ترک سنت کی خرابی میں مبتلا ہونگے۔

مسئلہ ۱۱ سب سے زیادہ استحقاق امامت اس شخص کو ہے جو نماز کے مسائل خوب جانتا ہو، بشرطیکہ ظاہر اس میں کوئی نقص وغیرہ کی بات نہ ہو اور حقد و رقہ امت مسنون ہے اسے یاد ہو اور قرآن صحیح پڑھتا ہو، پھر وہ شخص جو قرآن مجید اچھا پڑھتا ہو یعنی قرأت کے قواعد کے موافق، پھر وہ شخص جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو، پھر وہ شخص جو سب سے زیادہ عمر رکھتا ہو، پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ خلیق ہو، پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ خوبصورت ہو، پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ شریف ہو، پھر وہ جس کی آواز سب سے عمدہ ہو، پھر وہ شخص جو عمدہ لباس پہنے ہو، پھر وہ شخص جس کا سر سب سے بڑا ہو مگر کتاب کے ساتھ، پھر وہ شخص جو متمیم ہو یہ نسبت مسافروں کے، پھر وہ شخص جو اصلی آزاد ہو، پھر وہ شخص جس نے حدیث اصغر سے تحیم کیا ہو یہ نسبت اس کے جس نے حدیث اکبر سے تحیم کیا ہو۔ اور بعض کے نزدیک حدیث اکبر سے تحیم کرنے والا مقدم ہے۔ اور جس شخص میں دو وصف پائے جائیں وہ زیادہ مستحق ہے یہ نسبت اس کے جس میں ایک ہی وصف پایا جاتا ہو، مثلاً وہ شخص جو نماز کے مسائل بھی جانتا ہو اور قرآن مجید بھی اچھا

(۱) فإن استو اخرج من السنن إلى القوم، فإن احتلوا اعتبر أكثرهم، ولو قدموا غير الأولى أسألوها، وتركوا السنة [الدر المختار والشامية ۳۵۳/۲] (۲) والأول بالإمامة أعلم بأحكام الصلوة فقط صحةً وفساداً بشرط احتساب القوم اعتبار الطاهرة، وحفظ قدرهم، ثم الأحسن تلاوةً، والحويد للقرآن، ثم الأورع، ثم الأس، ثم الأحسن خلقاً، ثم الأحسن وجهاً، ثم الأشرف نسباً، ثم الأحسن صوناً، ثم الأنظف ثوباً، ثم الأكبر رأياً، ثم المقدم على المسافرين، ثم البحر الأصلي على العتيق، ثم العتيق عن حدث على المتعم عن حابة، [الدر المختار ۳۵۰/۲] وفي الشامية: لكن في مية العتيق: التميم عن الحابة أولى بالإمامة من التميم عن حدث، [۳۵۹/۲] لا يقدم أحد في الشرايع إلا سرح، ومنه السبق إلى الشرح، [الدر المختار ۳۵۳/۲] وفي الشامية: ولو كان رجلين في الفقه والصلاح سواء إلا أن أحدهما أقدم، فقدم القوم الآخر، فقد أسألو وتركوا السنة، [۳۵۴/۲]

پڑھتا ہو زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اس کے جو صرف نماز کے مسائل جانتا ہو اور قرآن مجید اچھا نہ پڑھتا ہو۔

مسئلہ اگر کسی کے گھر میں جماعت کی جائے تو صاحب خانہ امامت کے لئے زیادہ مستحق ہے، اس کے بعد وہ شخص جس کو وہ امام بناوے۔ ہاں اگر صاحب خانہ بالکل جاہل ہو اور دوسرے لوگ مسائل سے واقف ہوں تو پھر ان ہی کو استحقاق ہوگا۔

مسئلہ جس مسجد میں کوئی امام مقرر ہو اس مسجد میں اسکے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں۔ ہاں اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنائے تو پھر مضائقہ نہیں۔

مسئلہ قاضی یعنی حاکم شرع یا بادشاہ اسلام کے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں۔

مسئلہ بے رضامندی قوم کے امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے، ہاں اگر وہ شخص سب سے زیادہ استحقاق امامت رکھتا ہو یعنی امامت کے اوصاف اسکے برابر کسی میں نہ پائے جاویں تو پھر اسکے اوپر کچھ کراہت نہیں، بلکہ جو اس کی امامت سے ناراض ہو وہی غلطی پر ہے۔

مسئلہ فاسق اور بدعتی کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، ہاں اگر خدا نخواستہ ایسے لوگوں کے سوا کوئی دوسرا شخص وہاں موجود نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر بدعتی و فاسق زوردار ہوں کہ انکے معزول کرنے پر قدرت نہ ہو یا قتل عظیم برپا ہوتا ہو تو بھی مقتدیوں پر کراہت نہیں۔

مسئلہ غلام کا یعنی جو فتنہ کے قاعدے سے غلام ہو، وہ نہیں جو قیود وغیرہ میں خرید لیا جائے اس کا امام بنانا اگرچہ

۱) وصاحب البیت لولئی بالإمامۃ من غیرہ مطلقاً، وإن کلاہ غیرہ من الحاصرین من ہو أعلم وأخبرہ، فإن قدم وأبی الحالۃ) واحداً منهم (أبی من الأصناف) بعلمہ وکبرہ فهو أفضل. [الدر المختار والشامی ۳/۲۵۵] ۲) وأعلم أن وصاحب البیت ومقلد إمام المسجد لراغب (أولوی بالإمامۃ من غیرہ). [الدر المختار ۳/۲۵۵] ۳) وأما إذا اجتمعوا فالسلطان مقدم، ثم الأُمیر، ثم القاضي... وكذا يقدم القاضي على إمام المسجد. [رد المحتار ۳/۲۵۵] ۴) ولو لم یوماً وھولہ کتاز عود... کرم، وإن ہو آخر لا، والکراۃ علیہم. [الدر المختار ۳/۲۵۵] ۵) بکرم إمامۃ عبدو أعرابی و فاسق وأعمی ومبتدع الخ... هذا إن وجد غیرہم وإلا فلا کراۃ. [الدر المختار ۳/۲۵۵] ۶) فی الشامی: علی أن کراۃ تقدیمہ کراۃ لحریم. [۳/۲۵۶]

۷) وبکرمہ تقریباً إمامۃ عبد ولو معتقاً، وأعرابی وھو من یسکن الحادیۃ عرباً أو عجمیاً، وأعمی والحدیۃ الأعشی، ھو من البصر لیلًا ونھاراً، لا یتم فی الشحاسۃ، إلا أن ینکر أن أعلم القوم فهو لولئی، فبد کراۃ إمامۃ الأعمی فی المحيط وغیرہ، بأن لا ینکر نہ

وہ آزاد شدہ ہو، اور گنوار یعنی گاؤں کے رہنے والے کا، اور تاجنا کا جو پاکی کی ناپاکی کی احتیاط نہ رکھتا ہو، یا ایسے شخص کا جسے رات کو کم نظر آتا ہو، اور ولد الزنا یعنی حرامی کا امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے۔ ہاں اگر یہ لوگ صاحب علم و فضل ہوں اور لوگوں کو ان کا امام بنانا گوار نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ اسی طرح کسی ایسے حسین نو جوان کو امام بنانا جس کی ڈاڑھی نہ نکلی ہو، اور بے عقل کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے۔

مسئلہ ۱۱: نماز کے فرائض اور واجبات میں تمام مقتدیوں کو امام کی موافقت کرنا واجب ہے، ہاں مشن وغیرہ میں موافقت کرنا واجب نہیں، پس اگر امام شافعی المذہب ہو اور کوغ میں جاتے وقت اور کوغ سے اٹھتے وقت ہاتھوں کو اٹھائے تو حنفی مقتدیوں کو ہاتھوں کا اٹھانا ضروری نہیں، اس لئے کہ ہاتھوں کا اٹھانا ان کے نزدیک بھی سنت ہے، اسی طرح فجر کی نماز میں شافعی المذہب قوت پڑھے گا تو حنفی مقتدیوں کو ضروری نہیں، ہاں وتر میں البتہ چونکہ قوت پڑھنا واجب ہے، لہذا اگر شافعی امام اپنے مذہب کے موافق بعد رکوع کے پڑھے تو حنفی مقتدیوں کو بھی بعد رکوع کے پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۲: امام کو نماز میں زیادہ بڑی بڑی سورتیں پڑھنا جو مقدار مسنون سے بھی زیادہ ہوں یا رکوع سجدے وغیرہ میں بہت زیادہ دیر تک رہنا مکروہ تحریمی ہے، بلکہ امام کو چاہئے کہ اپنے مقتدیوں کی حاجت اور ضرورت اور ضعف وغیرہ کا خیال رکھے، جو سب میں زیادہ صاحب ضرورت ہو اس کی رعایت کر کے قراءت وغیرہ کرے، بلکہ زیادہ ضرورت کے وقت مقدار مسنون سے بھی کم قراءت کرنا بہتر ہے، تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو جو قلت جماعت کا سبب ہو جائے۔

«أفضل القوم، وإن كان أفضلهم فهو أولى، ثم ذكر أنه ينبغي جريان هذا القيد في العبد والأعرابي وولد الزنا، ولو عدت أي: علة الكبرية بأن كان الأعرابي أفضل من الحضري، والعبد من الحر وولد الزنا من ولد الرشدة، والأصم من البصير، فالحكم بالعدد، ولعل أن تغير الجماعة تقديمه بولد إذا كان أفضل من غيره، بل التغير يحكم في تقديم غيره. [التر المختار ۳۵۹/۲] ۱) «نحب متابعتنا لإمام في الواجبات فعلاً وكذا تركاً... ولا نحب المتابعة في السنين فعلاً وكذا تركاً، فلا نابعه في ترك رفع اليدين في التحريمة والثناء وتكبير الركوع، بخلاف القنوت وتكبيرات العبد». [الشامية مختصراً ۲۰۳/۲] ۲) «وربما يجزئ من تركه تركه». (مفتی) ۳) «وبكره الحر بما تطول الصلاة على القوم رائداً على قدر السنة في قراءه أو أذكاه رضى القوم أو لا، لإطلاق الأمر بالتخفيف. [التر المختار ۳۶۵/۲]

مسئلہ اگر ایک ہی مقتدی ہو اور وہ مرد ہو یا نابالغ لڑکا تو اس کو امام کے دائینی جانب امام کے برابر یا کچھ پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا چاہئے، اگر بائیں جانب امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مکروہ ہے۔

مسئلہ اور اگر ایک سے زیادہ مقتدی ہوں تو ان کو امام کے پیچھے صف باندھ کر کھڑا ہونا چاہئے، اگر امام کے داہنے بائیں جانب کھڑے ہوں اور دو ہوں تو مکروہ تنزیہی ہے، اور اگر دو سے زیادہ ہوں تو مکروہ تحریمی ہے، اسلئے کہ جب دو سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کا آگے کھڑا ہونا واجب ہے۔

مسئلہ اگر نماز شروع کرتے وقت ایک ہی مرد مقتدی تھا اور وہ امام کے داہنے جانب کھڑا ہوا، اس کے بعد اور مقتدی آئے تو پہلے مقتدی کو چاہئے کہ پیچھے ہٹ آئے تاکہ سب مقتدی مل کر امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگر وہ نہ ہئے تو ان مقتدیوں کو چاہئے کہ اس کو سمجھنے لیں، اور اگر نادانستگ سے وہ مقتدی امام کے داہنے یا بائیں جانب کھڑے ہو جائیں، پہلے مقتدی کو پیچھے نہ بنائیں تو امام کو چاہئے کہ آگے بڑھ جائے تاکہ وہ مقتدی سب مل جائیں اور امام کے پیچھے ہو جائیں، اسی طرح اگر پیچھے بنے کی جگہ نہ ہو تب بھی امام ہی کو چاہئے کہ آگے بڑھ جائے، لیکن اگر مقتدی مسائل سے ناواقف ہوں جیسا ہمارے زمانے میں غالب ہے تو اس کو بنانا مناسب نہیں کبھی کوئی ایسی حرکت نہ کر پیچھے جس سے نماز بی عار نہ ہو۔

مسئلہ اگر مقتدی عورت ہو یا نابالغ لڑکی تو اس کو چاہئے کہ امام کے پیچھے کھڑی ہو، خواہ ایک ہو یا ایک سے زائد۔

مسئلہ اگر مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوں کچھ مرد کچھ عورت کچھ نابالغ تو امام کو چاہئے کہ اس ترتیب سے ان کی صفیں قائم کرے، پہلے مردوں کی صفیں، پھر نابالغ لڑکیوں کی، پھر نابالغ عورتوں کی، پھر نابالغ لڑکیوں کی۔

مسئلہ امام کو چاہئے کہ صفیں سیدھی کرے یعنی صف میں لوگوں کو آگے پیچھے ہونے سے منع کرے، سب کو برابر

(۱) وبقيت الواحد ولم يحسب محاسباً ليس الإمام، ولا امرأة بالراس على القادوم، فلو وقف عن يساره كره، وكذا خلفه على الأصح (الدر المختار ۳۶۸/۲ الفتاوى الهندية ۱۹۸/۱) (۲) ولشر أنه يقف خلفه، فلو لم يسطع التبين كره لتزيهاً، وتحريراً لم أكثر (الدر المختار ۳۷۰/۲ الفتاوى الهندية ۱۹۸/۱) (۳) ويسبق للمقتدى التأخر إذا جاءه ثلاث، فإن تأخر ولا حاديه الثالثة إل لم يحسن إفساد صلاته، فإن اقتدى عن يسار الإمام بشر إيهما بالتأخر، وهو أولى من تقدمه لأنه مبيح (رد المحتار ۳۷۱/۲) (۴) بخلاف المرأة فإنها التأخر مطلقاً كالتقدم (الشماعية ۳۷۸/۲) (۵) وبصرف... الرجال ثم النساء ثم (الدر المختار ۳۷۰/۲) (۶) والشر الرائي ۱۶۶۵/۱ (۷) بعضهم الإمام بأن يأمرهم بذلك، قال الشنسي ويسبق أن يأمرهم بأن يترأعوا ويسبوا الحلال ويسبوا ما كرههم (الدر المختار ۳۷۰/۲)

کھڑے ہونے کا حکم دے۔ صف میں ایک کو دوسرے سے مل کر کھڑا ہونا چاہئے، درمیان میں خالی جگہ نہ رہنا چاہئے۔
مسئلہ ۱۷۱: تنہا ایک شخص کا صف کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے، بلکہ ایسی حالت میں چاہئے کہ آگے صف سے کسی آدمی کو بھیج کر اپنے ہمراہ کھڑا کر لے، لیکن کھینچنے میں اگر احتمال ہو کہ وہ اپنی نماز خراب کر لے گا یا نہ امانے گا تو جانے دے۔

مسئلہ ۱۷۲: پہلی صف میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ہاں جب صف پوری ہو جائے تب دوسری صف میں کھڑا ہونا چاہئے۔

مسئلہ ۱۷۳: مرد کو صرف عورتوں کی امامت کرنا ایسی جگہ مکروہ تحریمی ہے جہاں کوئی مرد نہ ہو نہ کوئی محرم عورت مثل اس کی زوجہ یا ماں، بہن وغیرہ کے موجود ہو، ہاں اگر کوئی مرد یا محرم عورت موجود ہو تو پھر مکروہ نہیں۔

مسئلہ ۱۷۴: اگر کوئی شخص تنہا فجر یا مغرب یا عشاء کا فرض آہستہ آواز سے پڑھ رہا ہو اسی اثناء میں کوئی شخص اس کی اقتدار کرے تو اس میں دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ یہ شخص دل میں قصد کر لے کہ میں اب امام بننا ہوں تاکہ نماز جماعت سے ہو جائے، دوسری صورت یہ کہ قصد نہ کرے بلکہ بدستور اپنے کو یہی سمجھے کہ گویہ میرے پیچھے آ کر کھڑا ہوا لیکن میں امام نہیں بننا بلکہ بدستور تنہا پڑھتا ہوں، پس پہلی صورت میں تو اس پر اسی جگہ سے بلند آواز سے قراءت کرنا واجب ہے، پس اگر سورۃ فاتحہ یا کسی قدر دوسری صورت بھی آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو تو اس کو چاہئے کہ اسی

① ویقف الواحد محلایہا السبب الإمامہ، فلو وقف عن سارہ کرہ اتفاقاً، وکذا یکرہ خلقہ علی الأصح لمخالفة المنعہ (الدر المختار ۳/۳۶۸) فی المنع حظوا ی علی العراقی: الأصح أنه ينتظر إلى الركوع، فإن جاء رجل ولا حذیب إلیہ رجلان، أو رجل فی الصف، والقیام وحده أو لی فی زمانة لعدة الرجال. (۳۰۷) ② یجوز أن یسجد فی بہت مسائل، والقیام ضروری ہے اور اس زمانہ میں گاؤگی غالب پہنچے جائے۔ نہ کھینچے۔ ③ ولو صلی علی روف السجدة إن وجد فی صفہ مکانا کرہ تکلیفہ فی صف خلف صف فیہ فرجة. (الدر المختار ۳/۳۷۴) ④ تکرہ الإمامة الرجل لہون فی بہت لیس معہون رجل غیرہ ولا معمر. مہ کا تھو نہ ہو ورنہ فوائد، فما إذا کان معہون واحد من ذکر أو أنھون فی المسجد لا یکرہ. (الدر المختار ۳/۳۶۸)

⑤ (و یجوز الإمام) وجوباً بحسب الحاشیاء، فإن زاد علیہ آساء، ولو أتم بہ بعد الفاتحة أو بعضها سرّاً أعادھا جہراً، لیکن فی آخر شرح المنیة: إتم بہ بعد الفاتحة بجمہر بالمسورة إن قصد الإمامة، وإلا فلا یلزمہ الجہر. (فی الفجر و أواخر العشاءین أداء وقضاء و جمعة وعیدین و تراویح و غیرہا) آی فی رمضان فقط، و یسر فی غیرہا. (الدر المختار ۳/۳۰۴) ⑥ یہ مسئلہ در مختار سے ماخوذ ہے اور اس میں ایسے اختلافات کیا گیا ہے مگر حضرت مولف رحمہ اللہ کے نزدیک مانع وہی ہے جو کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے۔

جگہ سے بقیہ فاتحہ یا بقیہ سورت کو بلند آواز سے پڑھے، اس لئے کہ امام کو فجر و مغرب و عشاء کے وقت بلند آواز سے قراءت کرنا واجب ہے، اور دوسری صورت میں بلند آواز سے پڑھنا واجب نہیں، اور اس مقتدی کی نماز بھی درست رہے گی کیونکہ صحت صلوٰۃ مقتدی کے لئے امام کا نیت امامت کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ ۱۱) امام کو اور ایسا ہی منفرد کو جبکہ وہ گھریا میدان میں نماز پڑھتا ہو مستحب ہے کہ اپنی ابرو کے سامنے خواہ ذاتی جانب یا بائیں جانب کوئی ایسی چیز کھڑی کر لے جو ایک ہاتھ یا اس سے زیادہ اونچی اور ایک انگلی کے برابر مونی ہو، ہاں اگر مسجد میں نماز پڑھتا ہو یا ایسے مقام میں جہاں لوگوں کا نمازی کے سامنے سے گزر نہ ہوتا ہو تو اسکی کچھ ضرورت نہیں، اور امام کا سترہ تمام مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے، بعد سترہ قائم ہو جانے کے آگے سے نکل جانے میں کچھ گناہ نہیں، لیکن اگر سترہ کے اندر کوئی شخص نکلے گا تو وہ گنہگار ہوگا۔

مسئلہ ۱۲) لائق وہ مقتدی ہے جس کی کچھ رکعتیں یا سب رکعتیں بعد شریک جماعت ہونے کے جاتی رہیں، خواہ بعد رہ، مثلاً نماز میں سو جائے اور اس درمیان میں کوئی رکعت وغیرہ جاتی رہی، یا لوگوں کی کثرت سے رکوع سجدے وغیرہ نہ کر سکے، یا وضو ٹوٹ جائے اور وضو کرنے کے لئے جائے اور اس درمیان میں اس کی رکعتیں جاتی رہیں، (نماز خوف میں پیدا کردہ لائق ہے، اسی طرح جو قہیم مسافر کی اقتدا کرے اور مسافر قصر کرے تو وہ قہیم بعد امام کے نماز شتم کرنے کے لائق ہے)، یا یہ طرز جاتی رہیں مثلاً امام سے پہلے کسی رکعت کا رکوع سجدہ کر لے اور اس وجہ سے رکعت اس کی کا عدم سمجھی جائے تو اس رکعت کے اعتبار سے وہ لائق سمجھا جائے گا۔ پس لائق کو واجب ہے کہ پہلے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جو اس کی جاتی رہیں، بعد ان کے ادا کرنے کے اگر جماعت باقی ہو تو شریک ہو جائے، ورنہ باقی نماز بھی پڑھ لے۔

(۱) ویسعی لمن یصلی فی الصحراء ان یتخذ امامہ سترۃ، و یطوئہا فراخ (فصل العبادۃ) و یطوئہا غلط (الاصح)، ... ولا یأس سترۃ السترۃ إذا أمر بالمرور ولم یوجد الطریق... و سترۃ الإمام سترۃ للقوم (الہندیہ ۱/۱۶۶) طرغی الفلاح ص ۱۳۶
(۲) و الناحض من فائتہ رکعات کلھا أو بعضها، لکن بعد اقدالہ بعد رکعتہ و رحمة و سبق حدث و صلوة و خوف و مضیہ اضم بمسافر، و کذا بلا غیر، بأن سبق الإمامہ فی رکوع و سجود فائتہ بقضی رکعتہ، و حکمہ کعقوبہ، فلا یأثم بمسافرہ ولا یسہو ولا یعمر فطرطہ بنبیہ الإمامہ، و یبدأ برفعہا مسافرتہ عکس المسوق، ثم یناہی الإمامہ ان یمکنہ اذراکہ، ولا یناہیہ (الذکر المختار ۱/۱۶۶) (۳) یعنی امام سے پہلے رکوع یا سجدہ میں چلا جائے اور پہلے آنحضرت بھی گزاریں۔ (محقق)

مسئلہ ۱۳: لاحق اپنی گئی ہوئی رکعتوں میں بھی مقتدی سمجھا جائے گا، یعنی جیسے مقتدی قراءت نہیں کرتا ویسے ہی لاحق بھی قراءت نہیں کرے، بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑا رہے، اور جیسے مقتدی کو اگر سہو ہو جائے تو سجدہ سہو کی ضرورت نہیں ہوتی ویسے لاحق کو بھی۔

مسئلہ ۱۴: مسبوق یعنی جس کی ایک دو رکعت رہ گئی ہو، اُس کو چاہئے کہ پہلے امام کے ساتھ شریک ہو کر جس قدر نماز باقی ہو جماعت سے ادا کرے، بعد امام کی نماز ختم ہونے کے کھڑا ہو جائے اور اپنی گئی ہوئی رکعتوں کو ادا کرے۔

مسئلہ ۱۵: مسبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں منفرد کی طرح قراءت کیساتھ ادا کرنا چاہئے، اور اگر ان رکعتوں میں کوئی سہو ہو جائے تو اس کو سجدہ سہو بھی کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۱۶: مسبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرنا چاہئے کہ پہلے قراءت والی پھر بے قراءت کی، اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے ان کے حساب سے قعدہ کر لے، یعنی ان رکعتوں کے حساب سے جو دوسری ہو اس میں پہلا قعدہ کرے اور جو تیسری رکعت ہو اور نماز تین رکعت والی ہو اس میں اخیر قعدہ کرے۔ علیٰ ہذا القیاس۔

مثال: ظہر کی نماز میں تین رکعت ہو جانے کے بعد کوئی شخص شریک ہو، اس کو چاہئے کہ بعد امام کے سلام پھیرنے کے کھڑا ہو جائے اور گئی ہوئی تین رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرے: پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ سورت ملا کر رکوع سجدہ کر کے پہلا قعدہ کرے، اس لئے کہ یہ رکعت اس ٹلی ہوئی رکعت کے حساب سے دوسری ہے، پھر دوسری رکعت میں بھی سورہ فاتحہ کے ساتھ سورت ملائے اور اس کے بعد قعدہ نہ کرے، اس لئے کہ یہ رکعت اس ٹلی ہوئی رکعت کے حساب سے تیسری ہے، پھر تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت نہ ملائے کیونکہ یہ رکعت قراءت کی نہ تھی اور اس میں قعدہ کرے کہ یہ قعدہ اخیر ہے۔

① مسئلہ ۴۲ کا حاشیہ صفحہ نمبر ۸۶ دیکھو۔ ② ③ ④ ⑤ ⑥ والمسبوق من سلف الإمام بها أو بعضها وهو صفره حتى ينشئ ويعود ويقرأ وإن قرأ مع الإمام لعدم الاعتداد بها لكرهتها... فيما يقضيه أي بعد متابعتها لإمامه، فلو قبلها فلا ظهر الفساد ويقضى أول صلاته في حق قرآنه وآخرها في حق تشهد فعمدرك ركعة من غير صبر يأتي بركتين بدائعه و سورة ولشهادة بينهما، ورابعة الرابعة لغاتحة فقط، ولا بعد فليسا لإلزام أربع إلى... قوله ورابعها لو قام إلى قضاء ما سبق به وعلى الإمام سجدة أو سهو فعله إن يعود. [الدر المختار ۱/۲: ۱۱۷-۱۱۹]

مسئلہ ۱۱۱: اگر کوئی شخص اللاحق بھی ہو اور مسبوق بھی مثلاً کچھ رکعتیں ہو جانے کے بعد شریک ہوا ہو اور بعد شریک کے پھر کچھ رکعتیں اس کی پہلی جائیں تو اس کو چاہئے پہلے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جو بعد شریک کے گئی ہیں جن میں وہ اللاحق ہے، مگر ان کے ادا کرنے میں اپنے کو ایسا سمجھے جیسا وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہے، یعنی قراءت نہ کرے اور امام کی ترسیب کا لحاظ رکھے، اس کے بعد اگر جماعت باقی ہو تو اس میں شریک ہو جاوے، ورنہ باقی نماز بھی پڑھ لے، بعد اس کے ان رکعتوں کو ادا کرے جن میں مسبوق ہے۔

مثال: عصر کی نماز میں ایک رکعت ہو جانے کے بعد کوئی شخص شریک ہوا، اور شریک ہونے کے بعد ہی اس کا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے گیا، اس درمیان میں نماز ختم ہو گئی، تو اس کو چاہئے کہ پہلے ان تینوں رکعتوں کو ادا کرے جو بعد شریک ہونے کے گئی ہیں، پھر اس رکعت کو جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی، اور ان تینوں رکعتوں کو مقتدی کی طرح ادا کرے یعنی قراءت نہ کرے، اور ان تین کی پہلی رکعت میں قعدہ کرے اس لئے کہ یہ امام کی دوسری رکعت ہے اور امام نے اس میں قعدہ کیا تھا۔ پھر دوسری رکعت میں قعدہ نہ کرے اس لئے کہ یہ امام کی تیسری رکعت ہے، پھر تیسری رکعت میں قعدہ کرے اس لئے کہ یہ امام کی چوتھی رکعت ہے، اور اس رکعت میں امام نے قعدہ کیا تھا پھر اس رکعت کو ادا کرے جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور اس میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اس کی چوتھی رکعت ہے، اور اس رکعت میں اسکو قراءت بھی کرنا ہوگی اس لئے کہ اس رکعت میں وہ مسبوق ہے اور مسبوق اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفرہ کا حکم رکھتا ہے۔

مسئلہ ۱۱۲: مقتدیوں کو ہر رکعت کا امام کے ساتھ ہی بلا تاخیر ادا کرنا سنت ہے۔ تحریمہ بھی امام کی تحریمہ کے ساتھ

(۱) کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "إِنْ كَانَ مَسْبُوقاً لَّيُطَاءُ، بَأَنَّهُ لَقَدْ دُفِيَ فِي أَثَرِ صَلَاةِ الْإِمَامِ لَمْ يَأْمِمْ مَلًا، وَهُوَ الْمَسْبُوقُ الْإِلَاحِقُ، وَحُكْمُهُ أَنَّهُ يَصْلِي إِذَا اسْتَيْضَافَ مَلًا مِمَّا مِمَّ، ثُمَّ يَتَابِعُ الْإِمَامَ فِيمَا أَمَرَ، ثُمَّ يَقْضِي مَا وَاتَّ، بِأَنَّهُ لَوْ سَبَقَ بِرُكْعَةٍ مِنْ ذَوَاتِ الْأَرْبَعِ وَثَلَاثِينَ يَصْلِي أَوْ لَا مَالًا فِيمَا، ثُمَّ مَا أَمَرَ كَمَا مَعَ الْإِمَامِ، ثُمَّ مَا سَبَقَ بِهِ يَصْلِي رُكْعَةً مِمَّا مِمَّ فِيمَا مَعَ الْإِمَامِ وَيَقْعُدُ مَتَاعَةً لَهُ، لَأَنَّهُ ثَابِتٌ بِإِمَامِهِ، ثُمَّ يَصْلِي الْآخَرَى مِمَّا مِمَّ فِيمَا، وَيَقْعُدُ: لَأَنَّهُ ثَابِتٌ بِهِ، ثُمَّ يَصْلِي الثَّانِيَةَ مَتَاعَةً لِمَامِهِ، لَأَنَّهُ رَاسِعَةٌ وَكَأَنَّ ذَلِكَ بِغَيْرِ قِرَاءَةٍ، لَأَنَّهُ مُفْتَدٍ، ثُمَّ يَصْلِي الرُّكْعَةَ الَّتِي سَبَقَ بِهَا قِرَاءَةَ الْفَاتِحَةِ وَسُورَةٍ، وَالْأَصْلُ: أَنَّ الْإِلَاحِقَ يَصْلِي عَلَى تَرْتِيبِ هَذِهِ الْإِمَامِ، وَالْمَسْبُوقُ يَقْضِي مَا سَبَقَ بِهِ بَعْدَ فَرَاغِ الْإِمَامِ، (رد المحتار ۱/۵۱۶) (۲) والحاصل: أَنَّ مَتَاعَةَ الْإِمَامِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ وَالْوَسْطِيَّاتِ مِنْ غَيْرِ ثَلَاثِينَ وَاحِدَةٍ، فَإِنَّ عَارِضَهَا وَاجِبٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَهُ بَلْ يَأْتِي بِهِ ثُمَّ يَتَابِعُ: كَمَا لَوْ قَامَ الْإِمَامُ قَبْلَ -

کریں، رکوع بھی امام کے ساتھ، قوم بھی اس کے قوسے کے ساتھ، سجدہ بھی اس کے سجدے کے ساتھ۔ غرضیکہ ہر فعل اس کے ہر فعل کے ساتھ۔ ہاں اگر قعدہ اولیٰ میں امام قبل اس کے کھڑا ہو جائے کہ مقتدی التحیات تمام کریں تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التحیات تمام کر کے کھڑے ہوں، اسی طرح قعدہ اخیرہ میں اگر امام قبل اس کے کہ مقتدی التحیات تمام کریں سلام پھیر دے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التحیات تمام کر کے سلام پھیریں۔ ہاں رکوع سجدہ وغیرہ میں اگر مقتدیوں نے تسبیح نہ پڑھی ہو تو بھی امام کے ساتھ ہی کھڑا ہونا چاہئے۔

جماعت میں شامل ہونے، نہ ہونے کے مسائل

مسئلہ: اگر کوئی شخص اپنے محلے یا مکان کے قریب مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ وہاں جماعت ہو چکی ہو تو اس کو مستحب ہے کہ دوسری مسجد میں تلاش جماعت جائے اور یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے گھر میں واپس آ کر گھر کے آدمیوں کو جمع کر کے جماعت کرے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص اپنے گھر میں فرض نماز تہا پڑھ چکا ہو، اس کے بعد دیکھے کہ وہی فرض نماز جماعت سے ہو رہا ہے تو اس کو چاہئے کہ جماعت میں شریک ہو جائے، بشرطیکہ ظہر، عشاء، وقت ہو، اور فجر، عصر، مغرب کے وقت شریک جماعت نہ ہو، اس لئے کہ فجر، عصر کی نماز کے بعد نفل نماز مکروہ ہے، اور مغرب کے وقت اس لئے کہ یہ

سان ینم المقتدی الشہد وہا ینم لم یقوم۔ بخلاف ما إذا عارضها سنة كما لو رفع الإمام قبل تسبیح المقتدی فلا یأثم ولا یصبح أنه یتأثم۔ ارفۃ المختار ۱/۲۰۶ (۱) اگرچہ یہ احتمال ہو کہ امام رکوع میں چلا جائے گا اور اگر ایسا واقع ہو جائے تو بعد تہجد کے تین تسبیح کی قدر قیام کر کے رکوع میں جائے اور اسی طرح ترتیب وار ہر ارکان ادا کرتا رہے خواہ امام کو کتنی ہی دیر جا کر پادے، یہ اقتداء کے خلاف نہ ہوگا کیونکہ اقتداء ایسے امام کے ساتھ رہنے کو کہتے ہیں اسی طرح امام کے پیچھے پیچھے جاتے کو بھی کہتے ہیں امام سے پہلے کوئی کام کرنا یہ اقتداء کے خلاف ہے۔ (فتنی) (۲) یعنی رکوع میں "سبحان ربی العظیم" اور تہجد میں "سبحان ربی الاعلیٰ" باطل نہ پڑھا ہو یا تہجد سے کم پڑھا ہو۔ (فتنی) (۳) وإذا فاتک لأحب علیہ الطلب فی الساجد بلا خلاف بین أصحابنا، بل إن أتی مسجدا للجماعة أحر فحسن، وإذا تفرقت فشر: بحکم ما قبلہ ویصلی بوم بعضی وینال ثواب الجماعة، قال شمس الآلۃ: الأولى فی زماننا تسعہا [المحرر الحق] ۱/۲۰۶ (۴) وکثره خروج من لم یصل من مسجد أن فیها الآلۃ ینظم به أمر جماعة أخرى وإلّا من صلی الظہر والعشاء وحده مرة فلا یکره خروجہ لإعلاء الشروع فی الإقامة فیکبره لمخالفة الجماعة بلا مدخل بل یقتدی متفلا وإلّا لمن صلی الفجر والعصر والمغرب مرة فیکبر مطلقا وإن أقیمت الکراهۃ التعلیل بعد الأولین وفي المغرب أحد المحظورین التبراء، أو مخالفة الإمام بالانمام۔ (الدر المختار ۲/۶۱۵-۶۱۶)

دوسری نماز نفل ہوگی اور نفل میں تین رکعت منقول نہیں۔

مسئلہ اگر کوئی شخص فرض نماز شروع کر چکا ہو، اور اسی حالت میں فرض جماعت سے ہونے لگے تو اگر وہ فرض دو رکعت والا ہے جیسے فجر کی نماز تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تو اس نماز کو قطع کر دے اور جماعت میں شامل ہو جاوے، اور اگر پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا ہو اور دوسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تو بھی قطع کر دے اور جماعت میں شامل ہو جاوے، اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو دونوں رکعت پوری کر لے، اور اگر وہ فرض تین رکعت والا ہو جیسے مغرب تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر دوسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تو قطع کر دے، اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو اپنی نماز کو پوری کر لے اور بعد میں جماعت کے اندر شریک نہ ہو کیونکہ نفل تین رکعت کے ساتھ جائز نہیں، اور اگر وہ فرض چار رکعت والا ہو جیسے ظہر، عصر و عشاء، تو اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تو قطع کر دے، اور اگر سجدہ کر لیا ہو تو دو رکعت پر احتیاط وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے اور جماعت میں مل جاوے، اور اگر تیسری رکعت شروع کر دی ہو اور اس کا سجدہ نہ کیا ہو تو قطع کر دے، اور اگر سجدہ کر لیا ہو تو پوری کر لے، اور جن صورتوں میں نماز پوری کر لی جاوے، ان میں سے مغرب اور فجر اور عصر میں تو دوبارہ شریک جماعت نہ ہو، اور ظہر اور عشاء میں شریک ہو جاوے، اور جن صورتوں میں قطع کرنا ہو کھڑے کھڑے ایک سلام پھیر دے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص نفل نماز شروع کر چکا ہو، اور فرض جماعت سے ہونے لگے تو نفل نماز کو نہ توڑے بلکہ اس کو چاہئے کہ دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اگرچہ چار رکعت کی نیت کی ہو۔

مسئلہ ظہر اور جمعہ کی سنت مؤکدہ اگر شروع کر چکا ہو اور فرض ہونے لگے تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ دو رکعت پر

شرح فیہا أداء مسجوداً ثم أقیمت بقطعها قالما بتسلیمۃ واحدة یفتدی بالامام، وهذا إن لم یقید اثر کذا الأثری بسجدة أو قیودھا بھاغلی غیر رباعیۃ، (السنن المحتار بحذف) قال الشافعی: حاصل هذه المسئلة: شرع فی فرض فاقیم قبل أن یسجد للأثری قطعاً وافتدی، فإن سجدلھا، فإن فی رباعیۃ ثم شفعاً وافتدی مالم یسجد للثانیۃ، فإن سجد الثم وافتدی متصلاً بالأثری المحصر، وإن فی غیر رباعیۃ قطع وافتدی مالم یسجد للثانیۃ، فإن سجدلھا ثم ولم یفتدی، وإن فیدھا بسجدة فی غیر رباعیۃ کالفسح والمغرب فإنہ یقطع وافتدی أيضاً مالم یقید الثانیۃ بسجدة، فإن فیدھا ثم، ولا یفتدی لکرارة التنفل بعد الفجر، وسالکات فی المغرب، وفي جعلها أربعة مخالفة لإمامہ. [الشامی ۶/۶ - ۶۱ - ۶۲] والتباعد فی عل لا یقطع مطلقاً ویتبع رکعتین، وکذا سنة الظهر وسنة الجمعة إذا أقیمت أو حطت الإمام متبعاً أو بعد علی القول الرابع، خلافاً لما رجحه الکمال حیث قال: یقول: یقطع علی رأسی الرکعتین، وهو الرابع، ثم اعلم أن هذا کلمة حیث لم یقم إلى الثالثة، أما إن قام إليها

سلام پھر کر شریک جماعت ہو جائے، اور بہت سے فقہاء کے نزدیک رائج یہ ہے کہ چار رکعت پوری کر لے، اور اگر تیسری رکعت شروع کر دی تو اب چار کا پورا کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ: اگر فرض نماز ہو رہی ہو تو پھر سنت وغیرہ نہ شروع کی جائے بشرطیکہ کسی رکعت کے چلے جانے کا خوف ہو۔ ہاں اگر یقین یا گمان غالب ہو کہ کوئی رکعت نہ جائے پائے گی تو پڑھ لے، مثلاً ظہر کے وقت جب فرض شروع ہو جائے اور خوف ہو کہ سنت پڑھنے سے کوئی رکعت فرض کی جاتی رہے گی تو پھر سنتیں مؤکدہ جو فرض سے پہلے پڑھی جاتی ہیں چھوڑ دے، پھر ظہر اور جمعہ میں بعد فرض کے بہتر یہ ہے کہ بعد والی سنت مؤکدہ اول پڑھ کر ان سنتوں کو پڑھ لے، مگر فجر کی سنتیں چونکہ زیادہ مؤکدہ ہیں لہذا ان کے لیے یہ حکم ہے کہ اگر فرض شروع ہو چکا ہو تب بھی ادا کر لی جائیں، بشرطیکہ ایک رکعت مل جائے کی امید ہو، اور اگر ایک رکعت کے ملنے کی بھی امید نہ ہو تو پھر نہ پڑھے، اور پھر اگر چاہے بعد سورج نکلنے کے پڑھے۔

مسئلہ: اگر یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت اگر نماز کے سنن اور مستحبات وغیرہ کی پابندی سے ادا کی جائے گی تو

حو قد دعا سجدة، ففي رواية النوافل: يضيف إليها أربعة ويسلم. (الترمذي المختار ۶۱۱/۲-۶۱۲) ﴿تین توئی مذہب۔﴾ (مفتی)
 ﴿وإذا خاف فوت﴾ رکعتی (الفجر لا تستغله يستأجر لركعها، وإلا) بأن رجا إدراك ركعة في طاهر المذهب. وفي: الشبهة، (إلا) بتر كها، بل بصلبها عند باب السجدة أي: خارج المسجد لأنه لو صلاها في المسجد كان متغلباً فيه عند اشتغال الإمام بالسجدة وهو مكروه، فإن لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة بصلبها في المسجد خلف سارية من سائر المسجد، وأشدّها كبراً أن بصلبها مخالفاً لمخالفة الجماعة والذي يلي ذلك خلف الصف من غير حائل، إن وجد مكاناً، وإلا تركها، (ولا يفضيها إلا بطريق الصلابة) أي: لا يفضي سنة الفجر إلا إذا كانت مع الفجر فيقتضيها تبعاً لفضلها لو قبل الزوال، وأما إذا فاتت وحدها فلا تفضي قبل طلوع الشمس - إلا جماعاً - لركعة الفعل بعد الصبح، وأما بعد طلوع الشمس فيمكنك عددها، وقال محمد: أحب إلي أن يفضيها إلى الزوال، قيل: هذا قريب من الاتفاق، لأن قوله "أحب إلي" دليل على أنه لو لم يفعل لا يؤم عليه، وقال لا يفضي، وإن فضي فلا بأس به، (بمخالف سنة الظهر) وكذا الجمعة (فإنه) إن حالف فوت ركعة تركها وبغداد (لو يأتي بها في وقتها) أي: الظهر (فصل شعبة) عند محمد، وبه يقتضي القول، وعليه المتن، لكن رجع في التصحیح تقديم الركعتين، قال في الإمداد: وفي فتاوى العتباتي أنه المختار، وفي ميسوط شيخ الإسلام أنه الأصح، لو خاف أنه لو صلى سنة الفجر يوحها لقوته الجماعة، ولو اقتصر فيها بالمخالفة ونسبها في الركوع والصلاة يتركها، فإنه يقتصر عليها، (الترمذي المختار ۶۱۱/۲-۶۱۲) ﴿طاهر مذہب یحییٰ ہے کہ جب تک تم از کم ایک رکعت ٹٹنی امید ہو اُس وقت تک پڑھ لے، ورنہ چھوڑ دے اور ایک قول یہ ہے کہ قعدہ آخر وٹٹ تک سنتیں پڑھ لے مگر درائن طاهر مذہب ہے۔﴾ (ظفر احمد) ﴿وتمحو ما یزید من سجدہ باب ثواب۔﴾

جماعت نہ ملے کی تو ایسی حالت میں چاہئے کہ صرف فرائض اور واجبات پر اکتفا کر کے دستن وغیرہ کو چھوڑ دے۔

مسئلہ فرض شروع ہونے کی حالت میں جو شخصیں پڑھی جائیں خواہ فجر کی ہوں یا کسی اور وقت کی وہ ایسے مقام پر پڑھیں جائیں جو مسجد سے علیحدہ ہو، اس لئے کہ جہاں فرض نماز ہوتی ہو پھر کوئی دوسری نماز وہاں پڑھنا مکروہ و تحریمی ہے اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو صوف سے مسجد و مسجد کے کسی گوشے میں پڑھ لے۔

مسئلہ اگر جماعت کا قاعدہ مل جائے اور رکعتیں نہ ملیں تب بھی جماعت کا ٹوٹا پل جاوے گا۔

مسئلہ جس رکعت کا رکوع امام کے ساتھ مل جائے تو سمجھا جاوے کہ وہ رکعت مل گئی۔ ہاں اگر رکوع نہ ملے تو پھر اس رکعت کا شمار ملنے میں نہ ہوگا۔

نماز جن چیزوں سے فاسد ہوتی ہے

مسئلہ حالت نماز میں اپنے امام کے مواضعی کو القصد یعنی قرآن مجید کے خلاف پڑھنے یا کلام کرنا منسوخ نماز ہے۔ تنبیہ: چونکہ القصد کا مسئلہ فقہاء کے درمیان میں اختلافی ہے بعض مائے کرام نے اس مسئلہ میں مستقل رسالے تصنیف کئے ہیں، اس لئے ہم چند جزئیات اس کی اس مقام پر ذکر کرتے ہیں۔

مسئلہ صحیح یہ ہے کہ اگر مقتدی اپنے امام کو القصد سے تو نماز قاسد نہ ہوگی، تاہو امام بقدر ضرورت قراءت کر پکا ہو جائیں۔ قہر و ضرورت سے وہ قہر و مقصود ہے جو مسنون ہے، البتہ ایسی صورت میں امام کے لیے بہتر یہ ہے کہ وہ رکوع کر دے جیسا اس سے اگلے مسئلہ میں آتا ہے۔

مسئلہ امام اگر بقدر ضرورت قراءت کر پکا ہو تو اس کو چاہئے کہ رکوع کرے، مقتدیوں کو القصد دینے پر مجبور نہ

(۱) دیکھو ہاشمیتک ۶، ص ۶۸ (۲) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳) فی الجملة (۴) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۵) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۶) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۷) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۸) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۹) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۰) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد

(۱۱) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۲) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۳) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۴) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۵) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۶) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۷) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۸) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۱۹) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۰) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد

(۲۱) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۲) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۳) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۴) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۵) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۶) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۷) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۸) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۲۹) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۰) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد

(۳۱) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۲) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۳) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۴) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۵) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۶) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۷) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۸) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۳۹) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۰) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد

(۴۱) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۲) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۳) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۴) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۵) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۶) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۷) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۸) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۴۹) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد (۵۰) لا یؤثر التعمد، بل یؤثر القصد

آیت سے کم دیکھ کر پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

۴۔ عورت کا مرد کے ساتھ اس طرح کھڑا ہونا کہ ایک کا کوئی عضو دوسرے کے کسی عضو کے مقابل ہو جائے ان شرطوں سے نماز کو فاسد کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کھدے میں جانے کے وقت عورت کا سر مرد کے پاؤں کے محاذی ہو جائے تب بھی نماز جاتی رہے گی۔

۵۔ عورت بالغ ہو چکی ہو (خواہ جوان ہو یا بوڑھی) یا نابالغ ہو مگر قابلِ جماع ہو، تو اگر کوئی کسمن نابالغ لڑکی نماز میں محاذی ہو جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

۶۔ دونوں نماز میں ہوں پس اگر ایک نماز میں ہو دوسرا نہ ہو تو اس محاذات سے نماز فاسد نہ ہوگی۔

۷۔ کوئی حائل درمیان میں نہ ہو، پس اگر کوئی پردہ درمیان میں ہو یا کوئی سترہ حائل ہو یا بیچ میں اتنی جگہ چھوٹی ہو جس میں ایک آدمی بے تکلف کھڑا ہو سکے تو بھی فاسد نہ ہوگی۔

۸۔ عورت میں نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں۔ پس اگر عورت مجنوں ہو یا حالت حیض و نفاس میں ہو تو اس کی محاذات سے نماز فاسد نہ ہوگی، اس لئے کہ ان صورتوں میں وہ خود نماز میں نہ بھیجے جائے گی۔

۹۔ نماز جنازے کی نہ ہو پس جنازے کی نماز میں محاذات مفید نہیں۔

۱۰۔ محاذات بقدر ایک رکن کے باقی رہے، اگر اس سے کم محاذات رہے تو مفید نہیں۔ مثلاً اتنی دیر تک محاذات رہے کہ جس میں رکوع وغیرہ نہیں ہو سکتا اس کے بعد جاتی رہے تو اس قلیل محاذات سے نماز میں فساد آئے گا۔

۱۱۔ تحریم دونوں کی ایک ہو، یعنی یہ عورت اس مرد کی مقتدی ہو یا دونوں کسی تیسرے کے مقتدی ہوں۔

۱۲۔ وإذا حدثوا ولو بغير واحد امر أو ولو أمة مستهزاة حالاً كنس، أو ماضياً كعمور، ولا حالاً يسهوا، الله قدر فراع في غلط يصح، أو فرجة تسع رجلاً في صلوة مطلقاً مشرقة تحرمة وأداة، والاشتركة في التحريم أن تبي صلواتها على صلوة من حدثه أو على صلوة إمام من حدثه والحدث الجهة فسدت صلوة [البر المحتار والشافية ۳۷۸/۲-۳۸۷ و البحر ۱/۶۶۹]

۱۳۔ ومسلماً أن تكون ممن تصح منها الصلوة حتى أن المحونة إذا حدثه لا تصد صلوة، ومسلماً أن يبي الإمام بما فيها أو بإمامة النساء وقت الشروع لا بعده، وأن تكون المحاذاة في ركن كامل، وأن تكون الصلوة مطلقاً وهي التي لها ركوع وسجود، وأن تكون الصلوة مشرقة تحرمة وأداة [الهندية ۱/۹۹] نماز کے رکن چار میں قیام، قنوت، سجود اور رکوع۔ اور بقدر رکن سے یہ مراد ہے کہ جس میں تین بار سبحان اللہ کہہ سکے۔ (محلّی)

امام نے اس عورت کی امامت کی نیت نماز شروع کرتے وقت یا درمیان میں جب وہ آکر ملی، مکی ہو، اگر امام نے اس کی امامت کی نیت نہ کی ہو تو پھر اس محاذات سے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اسی عورت کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

مسئلہ: اگر امام بعد حدث کے بے خلیفہ کئے ہوئے مسجد سے باہر نکل گیا تو مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

مسئلہ: امام نے کسی ایسے شخص کو خلیفہ کر دیا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں، مثلاً کسی مجنون یا نابالغ بچے کو یا کسی عورت کو تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

مسئلہ: اگر مرد نماز میں ہو اور عورت اس مرد کا اسی حالت نماز میں بوسے لے تو اس مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ ہاں اگر اس کے بوسے لیتے وقت مرد کو شہوت ہوگئی ہو تو البتہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر عورت نماز میں ہو اور کوئی مرد اس کا بوسے لے لے تو عورت کی نماز جاتی رہے گی، خواہ مرد نے شہوت سے بوسہ لیا ہو یا بلا شہوت اور خواہ عورت کو شہوت ہوئی ہو یا نہیں۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص نمازی کے سامنے سے لٹکنا چاہے تو حالت نماز میں اس سے مزاحمت کرنا اور اس کو اس فعل سے باز رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ اس روکنے میں عمل کثیر نہ ہو اور اگر عمل کثیر ہو گیا تو نماز فاسد ہوگی۔

نماز جن چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے

مسئلہ: حالت نماز میں کپڑے کا خلاف دستور پہننا یعنی جو طریقہ اس کے پہننے کا ہو اور جس طریقے سے اس کو

① مہارت و تبحر و اصل میں موجود ہے، مگر تاشیری، شرعی، وغیرہ میں تصریح ہے کہ صرف امام کے نماز شروع کرتے وقت نیت کرنے کا اختیار ہے، درمیان میں نیت کرنے کا اعتبار نہیں، اس لئے اگر درمیان میں جب وہ آکر ملی امام اس کی امامت کی نیت کر لے تو محاذات سے نماز فاسد نہ ہوگی و لیحرر من الجامع۔ ② سبق الإمام حدث استخلف عالم بخرج من المسجد، فإذا خرج بطلت الصلوة، والمراد بطلان الصلوة صلوة القوم و الخليفة دون الإمام في الأصح، [الدر المختار و الشامية ۴۲۱/۲-۴۲۶] ③ ولم يستخلف الإمام غير صالح لها كعسبي و امرأة و أمي، فإذا استخلف أحدھم فسدت صلواته و صلوة القوم، [الدر المختار و رد المحتار ۴۲۳/۶ و الفتاویٰ الهندیة ۱۰۶/۱ و البحر ۱۶۹/۱] ④ یعنی سب کی نماز فاسد، امام کی بھی، خلیفہ کی بھی، مقتدیوں کی بھی۔ (مکمل)

⑤ لو كانت المرأة في الصلوة فجامعها زوجها فسد صلواتها وإن لم يزل مني، و كذلك قلها بشهوة أو بغير شهوة أو مسها، أما لو قبلت المرأة المصلي ولم يشهها لم تفسد صلاته، [رد المحتار ۴۷۰/۶] ⑥ (و بعد وہو رخصۃ) خبر کہ افضل (تسبیح) لو (إشارة) و لو خد منه فساد الصلوة لو عمل كثير، [الدر المختار و رد المحتار ۴۸۵/۲] ⑦ کمرہ بدل توبہ تحریراً لکنہی آئی۔

افسوس کہ یہ سچے سچے ہوں اس کے خلاف اس کا استعمال کرنا مکروہ و تحریمی ہے۔

مثال کوئی شخص چادر اوڑھے اور اس کا کنارہ مٹائے نہ نہ ڈالے یا کمر پہنے اور آٹھیلے میں ہاتھ نہ ڈالے اس سے نماز ٹکڑ ہو جاتی ہے۔

مسئلہ: بڑے بڑے علماء کا حق عمر و وجہ، ہاں اگر تکلیف اور خشوع کی نیت سے ایسا کرے تو چاقو مضائقہ نہیں۔

مسئلہ: اگر کسی کو ٹوپی یا عمامہ گزارنا پڑے جسے گر جائے تو افضل یہ ہے کہ اسی حالت میں اٹھا کر پیچھے لے لیگیں اور اس کے سینے میں عمل کثیر کی ضرورت نہ ہے۔ تو بھلا نہ ہے۔

مسئلہ: تم دس کو اپنے دونوں ہاتھوں کی کہنیوں کا صبر سے کی حالت میں زمین پر بچھاؤ اور تحریر فرمائیے۔

مشغلہ - امام کا خراب میں کھڑا ہونا ضرور و تفریحی ہے، وہاں اگر خراب سے باہر نکلا اور غریب و کراپ میں دوتا تو تو کھردہ نہیں۔

مشکل صرف اس کا ہے ضرورت کسی اورچے مقام پر کھڑا ہونا جس کی جگہ ہی ایک ہاتھ یا اس سے زیادہ ہو کر ہو۔ تنہا یہی ہے اگر امام کے ساتھ چند مقتدی بھی ہوں تو ضرور نہیں۔ اگر امام کے ساتھ صرف ایک مقتدی ہے تو ضرور ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ اگر ایک ہاتھ سے تم ہو اور دوسری ٹکڑ سے اس کی اونچائی متاثر معلوم ہوتی ہو تب بھی ضرور ہے۔

مسئلہ: مکمل مقتدیوں کا امام ہے۔ بے ضرورت کسی لادینے مقام پر کھڑا نہ ہو، حکم و تنزیہ بھی ہے، یہاں کوئی ضرورت ہے۔

[illegible]

© 2006 by The McGraw-Hill Companies, Inc. All rights reserved. Printed in the United States of America. This book is published under the name of The McGraw-Hill Companies, Inc.

[illegible][illegible]

فكلمة الله التي تكلم بها الرب في اليوم الرابع (أي في اليوم الرابع من الخلق) هي التي كانت في البداية مع الله. وهذه الكلمة هي التي كانت مع الله في البداية.

* كتابه عن النفس، العلم الفطري، الله والعبادة (١٩٨٠).

ناذر الوقوع نہ ہوگا تو نماز فاسد نہ ہوگی، بلکہ اس شخص کو شرعاً اختیار اور اجازت ہے کہ بعد اس حدت کو رفع کرنے کے اسی نماز کو تمام کر لے اور اس کو "بناؤ" کہتے ہیں، لیکن اگر نماز کا اعادہ کرے یعنی پھر شروع سے پڑھے تو بہتر ہے۔ اور اس بنا کرنے کی صورت میں نماز فاسد نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں:-

۱۔ کسی رکن کو حالت حدت میں ادا نہ کرے۔
 ۲۔ کسی رکن کو چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے، مثلاً جب وضو کے لئے جائے یا وضو کر کے لوٹے تو قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے، اس لئے کہ قرآن مجید کا پڑھنا نماز کا رکن ہے۔

۳۔ کوئی ایسا فعل جو نماز کے منافی ہونے سے نہ کوئی ایسا فعل کرے جس سے احتراز ممکن ہو۔
 ۴۔ بعد حدت کے بغیر کسی عذر کے بتدریج ادا کرنے کسی رکن کے توقف نہ کرے، بلکہ فوراً وضو کرنے کے لئے جائے۔ ہاں اگر کسی عذر سے دیر ہو جائے تو مضائقہ نہیں، مثلاً صفیں زیادہ ہوں اور خود پہلی صف میں ہو اور صفوں کو پھاڑ کر آنا مشکل ہو۔

مسئلہ منفر کو اگر حدت ہو جائے تو اس کو جائز ہے کہ فوراً وضو کر لے اور جس قدر جلد ممکن ہو وضو سے فراغت کرے مگر وضو تمام سنن اور مستحبات کے ساتھ چاہئے اور اس درمیان میں کوئی کام وغیرہ نہ کرے، پانی اگر قریب بل سکے تو دور نہ جائے۔ حاصل یہ کہ جس قدر حرکت سخت ضروری ہو اس سے زیادہ نہ کرے۔ بعد وضو کے چاہے وہ اپنی بقیہ نماز تمام کر لے اور یہی افضل ہے، اور چاہے جہاں پہلے تھا وہاں جا کر پڑھے، اور بہتر یہ ہے کہ قصداً پہلی نماز کو سلام پھیر کر قطع کر دے اور بعد وضو کے از سر نو نماز پڑھے۔

مسئلہ امام کو اگر حدت ہو جائے اگرچہ قعدہ اخیرہ میں ہو تو اسکو چاہئے کہ فوراً وضو کرنے کے لئے چلا جائے، اور

۱۔ یعنی اس صورت میں اگر بتدریج آنے میں اور لگ جائے کہ مشکل سے صفوں سے نکل کر آئے تو مضائقہ نہیں اور جس طرح اس شخص کو صفیں پھاڑ کر اپنی جگہ جانا جائز ہے اسی طرح وضو کرنے کے لئے جس کا وضو جا رہا ہے خواہ وہ امام ہو یا مقتدی اس کو بھی صفوں کو پھاڑ کر نکل جانا اور عورت سے قبل سے پھر جانا بھی جائز ہے۔ (محلی) ۲۔ (وإذا ساء له الباء أو ضا أم أي بلامك قدر أودركن بلاعسر وسكنا) ۳۔ أي من سنن الوضوء وهي على ما مضى وبهم صلوات الله وأجمعوا إلى ذلك كسيرة فإنه محرم، واستنباه أفضل هذا ظاهر في المسئلة ولأن ما ساء له أو عجز عن صلواته أو ما السيرة محرم بين العود وعدمه، [الدر المختار ۲/۳۶۱ و الشامية نقدهم وتأخير ۱/۲۳۹] ۴۔ (سئل الإمام حدث ولو بعد الشبهة استخلف أي حاز له ذلك، ولو في حادثة بإشارة أوجز للمعصوم، ولو لم يسوف) ۵۔ أي أن استخلاف المسوف أو لبي، (و بشر) هذا لأنه يعلم التحليف، أما إذا علم فلا حاجة إلى ذلك (مربع) ۶۔

بہتر یہ ہے اپنے مقتدیوں میں جس کو امامت کے لائق سمجھتا ہو اس کو اپنی جگہ کھڑا کر دے، مگر رک کو خلیفہ کرنا بہتر ہے۔ اگر مسبوق کو کر دے تب بھی جائز ہے اور اس مسبوق کو اشارے سے بتا دے کہ میرے اوپر اتنی رکعتیں وغیرہ باقی ہیں۔ رکعتوں کے لئے انگلی سے اشارہ کرے مثلاً ایک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی اٹھا دے۔ دو رکعت باقی ہوں تو دو انگلی۔ رکوع باقی ہو تو گھٹنوں پر ہاتھ رکھ دے۔ سجدہ باقی ہو تو پیشانی پر۔ قراءت باقی ہو تو منہ پر۔ سجدہ تلاوت باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر۔ سجدہ سہو کرنا ہو تو سینے پر جبکہ وہ سمجھتا ہو ورنہ اس کو خلیفہ نہ بنائے۔ پھر جب خود وضو کر چکے تو اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں آکر اپنے خلیفہ کا مقتدی بن جائے۔ اور اگر وضو کر کے وضو کی جگہ کے پاس ہی کھڑا ہو گیا تو اگر درمیان میں کوئی ایسی چیز یا اتنا فصل حائل ہو جس سے اقتدائے صحیح نہیں ہوتی تو درست نہیں، ورنہ درست ہے۔ اور اگر جماعت ہو چکی ہو تو اپنی نماز تمام کر لے، خواہ جہاں وضو کیا ہے وہیں، یا جہاں پہلے تھا وہاں۔

مسئلہ: اگر پانی مسجد کے فرش کے اندر موجود ہو تو پھر خلیفہ کرنا ضروری نہیں، چاہے کرے اور چاہے نہ کرے، بلکہ جب خود وضو کر کے آئے پھر امام بن جائے، اور اتنی دیر مقتدی اس کے انتظار میں رہیں۔

مسئلہ: خلیفہ کر دینے کے بعد امام نہیں رہتا بلکہ اپنے خلیفہ کا مقتدی ہو جاتا ہے، لہذا اگر جماعت ہو چکی ہو تو امام

السطح رکعت، وباصبعین ثم تعین، یصح بیده علی رکعتہ لثبوت رکوعہ، وھنی حیثہ لیسجد، وعلی فہ لقراءۃ، وعلی حیثہ ولصافہ لیسجد، لسلام، أو صمدہ لسمو، الدر المختار والشامیہ ۱/۲۶۹} (وإن ساء له الشاء، نو ضاعوا، وی علی مامض لا کراۃ وندم صفوہ ثم، وھو لولی تغلبا للمضی، أو یعود إلی مکانہ لیتعد مکانہا، وھذا کتہ) أي تحیر الإمام من العود إلی مکانہ، وعلیہ (إن فرغ سلطنتہ وإلا عاد إلی مکانہ) أي الذی کان فیہ۔ أو قریبا منہ مما یصح فیہ الاقتداء لألہ بالاختلاف، حرج عن الإمامۃ وھار مفیدیا بالخلیفۃ، (حتما لویسہما ما یمنع الاقتداء) لأن شرط الاقتداء الحد القطعی، الدر المختار والشامیہ بحذف ۱/۲۳۲} یعنی وضو کی جگہ ایسی صورت میں کھڑا ہونا درست ہے اور اس کا جماعت میں شریک ہونا صحیح ہو جائے گا۔ (مکمل)

⑤ لو کان الماء فی المسجد فانه یترضا ویسی ولا حاجۃ إلی الاستیفاء، وإن لم یکن فی المسجد فالأفضل الاستیفاء۔

⑥ (الاستیفاء أشار إلی أن الاستیفاء حتی الإمام) حتی لو استیفاء القوم بعد استیفاءه بالخلیفۃ علیفہ فحسن اقتدی علیفہم فسدت صلاتہ ولو قدم الخلیفۃ غیرہ إن قبل أن یقوم مقام الأول وھو۔ أي الأول فی المسجد حار، وإن قدم القوم واحدا أو تقدم بنفسه لعدم استیفاء الإمام حار إن قام مقام الأول قبل أن یخرج من المسجد، ولو خرج منہ فسدت صلوۃ کلک دون الإمام، (مالم یحاور الصوف لم یفی الصحراء و مالم یخرج من المسجد) فإذا خرج بطلت الصلوۃ فلم یصح الاستیفاء، (والمحباۃ أو الدار لو کان یسلی فیہ) أي فی أحد المذکورات، (والألی علی إمامتہ مالم یحاور هذا الحد) أي الصحراء أو المسجد ونحوہ أي فإذا تحاورہ حرج الإمام عن الإمامۃ وإلا فلا، الدر المختار و رد المحتار ۱/۲۵۶}

اپنی نماز الاثنیٰ کی طرح تمام کر لے۔ اگر امام کسی کو خلیفہ نہ کرے بلکہ مقتدی لوگ کسی کو اپنے میں سے خلیفہ کریں، یا خود کوئی مقتدی آگے بڑھ کر امام کی جگہ پر کھڑا ہو جائے اور امام ہونے کی نیت کر لے تب بھی درست ہے، بشرطیکہ اس وقت تک امام مسجد سے باہر نہ نکل چکا ہو۔ اور اگر نماز مسجد میں نہ ہوتی ہو تو صفوں سے پاسٹر سے آگے نہ بڑھا ہو، اور اگر ان حد سے آگے بڑھ چکا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی اب کوئی دوسرا امام نہیں بن سکتا۔

مسئلہ: اگر مقتدی کو حد سے ہو جائے اس کو بھی فوراً وضو کرنا چاہئے، اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں شریک ہو جائے، ورنہ اپنی نماز تمام کر لے اور مقتدی کو اپنے مقام پر جا کر نماز پڑھنا چاہئے اگر جماعت باقی ہو، لیکن اگر امام کی اور اسکے وضو کی جگہ میں کوئی چیز مانع اقتداء ہو تو یہاں بھی کھڑا ہونا چاہئے۔ اور اگر جماعت ہو چکی ہو تو مقتدی کو اختیار ہے، چاہے محل اقتداء میں جا کر نماز پوری کرے۔ یا وضو کی جگہ میں پوری کر لے اور یہی بہتر ہے۔

مسئلہ: اگر امام مسبوق کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے تو اس کو چاہئے کہ جس قدر رکعتیں وغیرہ امام پر باقی تھیں ان کو ادا کر کے کسی حد تک کو اپنی جگہ کر دے تاکہ وہ درگ سلام بھیج دے اور یہ مسبوق پھر اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں مصروف ہو۔

مسئلہ: اگر کسی کو قعدہ و قیام میں بعد اسکے کہ بقدر التحیات کے بیٹھ چکا ہو جنوں ہو جائے یا حدیث اکبر ہو جائے یا یا قصد حدیث اصغر ہو جائے یا بیہوش ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور پھر اس نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔

مسئلہ: چونکہ یہ مسائل باریک ہیں اور آج کل علم کی کمی ہے، ضرور غلطی کا احتمال ہے اس لئے بہتر یہ ہے کہ جماعت کرے، بلکہ دو نماز اسلام کے ساتھ قیام کر کے پھر از سر نو نماز پڑھیں۔

(۱) یعنی اس نماز کے پورا کرنے کو کوئی امام نہیں بن سکتا۔ اس دو بارہ جماعت سے بڑھی جائے۔ (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (

اشارے سے رکوع مجدد نہ کیا ہو کہ تندرست ہو گیا تو پہلی نماز صحیح ہے، اس پر بیٹا جائز ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص قراءت کے طویل ہونے کے سبب سے کھڑے کھڑے تھک جائے اور تکلیف ہونے لگے تو اس کو کسی دیوار یا درخت یا کھڑی وغیرہ سے تکیہ لگا لینا مکروہ نہیں۔ تراویح کی نماز میں ضعیف اور بوڑھے لوگوں کو اکثر اس کی ضرورت پیش آتی ہے۔

مسافر کی نماز کے مسائل

مسئلہ کوئی شخص پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے مگر دو مقام میں، اور ان دو مقاموں میں اس قدر فاصلہ ہو کہ ایک مقام کی اذان کی آواز دوسرے مقام پر نہ جاسکتی ہو مثلاً دس روز مکہ میں رہنے کا ارادہ کرے اور پانچ روز مدینہ میں۔ مکہ سے مدینہ تین میل کے فاصلہ پر ہے تو اس صورت میں وہ مسافر ہی شمار ہوگا۔

مسئلہ اور اگر مسئلہ مذکور میں رات کو ایک ہی مقام میں رہنے کی نیت کرے اور دن کو دوسرے مقام میں، تو جس موضع میں رات کو ٹھہرنے کی نیت کی ہے وہ اس کا وطن اقامت ہو جائے گا، وہاں اس کو قصر کی اجازت نہ ہوگی۔ اب دوسرا موضع جس میں دن کو رہتا ہے اگر اس پہلے موضع سے سفر کی مسافت پر ہے تو وہاں جانے سے مسافر ہو جائے گا ورنہ مقیم رہے گا۔

مسئلہ اور اگر مسئلہ مذکور میں ایک موضع دوسرے موضع سے اس قدر قریب ہو کہ ایک جگہ کی اذان کی آواز دوسری جگہ جاسکتی ہے تو وہ دونوں موضع ایک سمجھے جائیں گے اور ان دونوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کے ارادہ سے مقیم ہو جائے گا۔

من تعذر عليه القيام لعرض حقيقى نو حكمى بان حاف (واذنه، او) حد تقايه المأ شديداً صلى قائداً ولو مسنداً إلى مسادة أو إسناد. [الدر المختار ۶/۶۸۱] فيفسر إن لوى فيه لكن موضعين مستقلين كـ "مكة" ومن. [الدر المختار ۶/۷۲۹] كذا لو لوى مبيتاً بأحدهما، فإن دخل أولاً الموضع الذي لوى المقيم فيه نهاراً، لا يصير مقيماً، وإن دخل أولاً ما لوى المبيت فيه يصير مقيماً، ثم بالجرح إلى الموضع الآخر لا يصير مسافراً، لأن موضع إقامة الرجل حيث يبيت به. [الدر المختار ۶/۷۳۰] لو كان أحدهما تبعاً للآخر بحيث تحب الجمعة على سأكته للاتحاد حكماً كالقرية التي قربت من المعسر بحيث يستمع النداء على ما يأتي في الجمعة. [الدر المختار ۶/۷۳۰]

مثلاً: کسی مسافر نے ظہر کی نماز شروع کی، بعد ایک رکعت چھٹے کے وقت گزر گیا، بعد اس کے اس نے قاصد کی نیت کی تو یہ نیت اس نماز میں اثر نہ کرے گی اور یہ نماز اس کو قاصد سے چھٹا ہوگی۔

مثلاً کوئی مسافر کسی مسافر کا مقصد ہی ہو اور لاحق ہو گیا۔ پھر اپنی گئی ہوئی رہتیں لوٹ کر لے لگا، پھر اس لاحق نے اقامت کی نیت کرنی تو اس نیت کا اثر اس نماز پر کیونچہ پڑے گا۔ اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اس کو قصر سے پڑھنا ہوگی۔

خوف کی نگاہ

جب کسی دشمن کا سامنا ہونے والا ہو تو اور وہ دشمن انسان ہو یا کوئی درندہ و جانور یا کوئی اڑو یا نیم آدمی اور ایسی حالت میں سب مسلمان یا بعض لوگ بھی مل کر جماعت سے نماز نہ پڑھ سکیں اور ساریوں سے اترنے کی بھی مہلت نہ ہو تو سب لوگوں کو چاہئے کہ ساریوں پر پیٹھے پیٹھے اشاروں سے جماعت نماز پڑھ لیں۔ مستقبل قبلہ بھی اس وقت شرط نہیں، یہاں اگر وہ آدنی ایک ہی ساری پر بیٹھے ہوں تو وہ دونوں جماعت کریں۔ اور اگر اس کی بھی مہلت نہ ہو تو معذور ہیں اس وقت نماز نہ پڑھیں، احمیدیان کے بعد اس کی قضاء پڑھ لیں، اور اگر یہ ممکن ہو کہ کچھ لوگ مل کر جماعت سے نماز پڑھ سکیں اگرچہ سب آدنی نہ پڑھ سکتے ہوں تو ایسی حالت میں انھو جماعت نہ چھوڑنا چاہئے۔ اس قاعدہ سے نماز پڑھیں یعنی تمام مسلمانوں کے دو حصے کر دینے جائیں، ایک حصہ دشمن کے مقابلے میں رہے اور دوسرا حصہ امام کے ساتھ نماز شروع کر دے۔ اگر تین یا چار رکعت کی نماز ہو جیسے عصر، مغرب، عشاء، جبکہ یہ لوگ مسافر نہ ہوں اور قعر نہ کریں، پس جب امام اور رکعت نماز پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگے تب یہ

[illegible]

حصہ چلا جاوے اور اگر یہ لوگ قصر کرتے ہوں یا دو رکعت والی نماز ہو جیسے فجر، جمعہ، عیدین کی نماز یا مسافر کی ظہر، عصر، عشاء کی نماز تو ایک ہی رکعت کے بعد یہ حصہ چلا جاوے اور دوسرا حصہ وہاں آکر امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھے، امام کو ان لوگوں کے آنے کا انتظار کرنا چاہئے، پھر جب بقیہ نماز امام تمام کر چکے تو سلام پھیر دے اور یہ لوگ بدون سلام پھیرے ہوئے دشمن کے مقابلہ میں چلے جائیں اور پہلے لوگ پھر یہاں آکر اپنی بقیہ نماز پڑھیں قرأت کے تمام کر لیں اور سلام پھیر دیں، اسلئے کہ وہ لوگ لائق ہیں، پھر یہ لوگ دشمن کے مقابلہ میں چلے جائیں دوسرا حصہ یہاں آکر اپنی نماز قرأت کے ساتھ تمام کر لے اور سلام پھیرے، اسلئے کہ وہ لوگ مسوق ہیں۔

مسئلہ: حالت نماز میں دشمن کے مقابلے میں جاتے وقت یا وہاں نماز تمام کرنے کیلئے آتے وقت پیادہ چلنا چاہئے، اگر سوار ہو کر چلیں گے تو نماز قاسم ہو جائے گی، اسلئے کہ یہ عمل کثیر ہے۔

مسئلہ: دوسرے حصہ کا امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر چلے جانا اور پہلے حصے کا پھر یہاں آکر اپنی نماز تمام کرنا اُسکے بعد دوسرے حصہ کا یہیں آکر نماز تمام کرنا مستحب اور افضل ہے، ورنہ یہ بھی جائز ہے کہ پہلا حصہ نماز پڑھ کر چلا جائے، اور دوسرا حصہ امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر اپنی نماز وہیں تمام کر لے تب دشمن کے مقابلہ میں جائے، جب یہ لوگ وہاں پہنچ جائیں تو پہلا حصہ اپنی نماز وہیں پڑھ لے، یہاں تاہے۔

مسئلہ: یہ طریقہ نماز پڑھنے کا اُس وقت کے لئے ہے کہ جب سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہوں، مثلاً اگر کوئی بزرگ شخص ہو اور سب چاہتے ہوں کہ اسی کے پیچھے نماز پڑھیں، ورنہ بہتر یہ ہے کہ ایک حصہ ایک امام کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے اور دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے، پھر دوسرا حصہ دوسرے شخص کو امام بنا کر پوری نماز پڑھ لے۔

مسئلہ: اگر یہ خوف ہو کہ دشمن بہت ہی قریب ہے اور جلد ہی یہاں پہنچ جائے گا، اور اس خیال سے ان لوگوں نے پہلے قاعدے سے نماز پڑھی، بعد اس کے یہ خیال غلط نکلا، تو امام کی نماز تو صحیح ہوگئی مگر مقتدیوں کو اس نماز

(۱) والی آمد ان یصلحوا المسلمة، ولو ركب عقلت، لأنه فعل كثر. (رد المحتار ۸۷/۳) ﴿فلم ألتزموا صلحتهم في مكانهم﴾

صحیح، وھذا الأصل الإسناد من مكان الصلوة أو من محل الوقوف في الكفا، (ان النور الفاضل. (رد المحتار ۸۷/۳) ﴿عدا﴾

إلا نزعوا في الصلوة خلف واحد، وإلا فالأفضل أن يصلي بكل طائفة إمام. (الترغيب والترہیب ۸۸/۳) والسر ۲۶۶/۲

﴿فلم يصلى على أي حصوة، وظہر غیر ثالث أعادوا أي القوم، وجزأت صلوة الإمام. (الترغيب والترہیب ۸۶/۳)

کا اعادہ کر لینا چاہئے، اس لئے کہ وہ نماز نہایت سخت ضرورت کے لئے خلاف قیاس عمل کثیر کے ساتھ شروع کی گئی ہے، بے ضرورت شدیدہ اس قدر عمل کثیر مضید نماز ہے۔

مسئلہ اگر کوئی ناجائز لڑائی ہو تو اس وقت اس طریقہ سے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں، مثلاً باغی لوگ بادشاہ اسلام پر چڑھائی کریں، یا کسی دنیاوی ناجائز غرض سے کوئی کسی سے لڑے، تو ایسے لوگوں کے لئے اس قدر عمل کثیر معاف نہیں ہوگا۔

مسئلہ نماز خلاف جہت قبلہ کی طرف شروع کر چکے ہوں کہ اتنے میں دشمن بھاگ جائے تو ان کو چاہئے کہ فوراً قبلہ کی طرف پھر جائیں، ورنہ نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ اگر اطمینان سے قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے ہوں، اور اسی حالت میں دشمن آجائے، تو فوراً ان کو دشمن کی طرف پھر جانا جائز ہے، اور اس وقت استقبالی قبلہ شرط نہ رہے گا۔

مسئلہ اگر کوئی شخص دریا میں تیر رہا ہو اور نماز کا وقت اخیر ہو جائے تو اس کو اگر ممکن ہو تو تھوڑی دیر تک اپنے ہاتھ پیر کو جنبش نہ دے اور اشاروں سے نماز پڑھ لے۔

یہاں تک شیخ وقتی نماز کا اور انکے متعلقات کا ذکر تھا، اب چونکہ بحمد اللہ اس سے فراغت ملی، لہذا جمعہ کا بیان لکھا جاتا ہے، اس لئے کہ نماز جمعہ بھی اعظم شعائر اسلام سے ہے، اس لئے عیدین کی نماز سے اس کو مقدم کیا گیا ہے۔

جمعہ کی نماز کا بیان

اللہ تعالیٰ کو نماز سے زیادہ کوئی چیز پسند نہیں، اور اسی واسطے کسی عبادت کی اس قدر سخت تاکید اور فضیلت

(۱) لا تشترع صلوة الجوف للعاصی فی سفرہ، وعلیہ فلا تصح من البغاة [الدر المختار ۸۹/۳] (۲) ولو حصل الأمن فی وسط الصلوة بان ذهب العدو لا یجوز ان یتو صلوة الجوف، ولكن یصلون صلوة الأمن مائلی من صلواتہم، ومن حول منہم وجمہ من الفقہاء بعد ما انصرف العدو فسدت صلاتہ، ومن حول منہم وجمہ قبل انصرف العدو لأجل الصلوة ثم ذهب العدو فی علی حسنہ۔ [الہدایہ ۱۶۱/۱] (۳) شرعوا انہم ذهب العدو ثم یحرقون البحر البحر اھم، وبعکمہ حار ای لہم الانحراف فی أوامہم جود الضرورة [الدر المختار والشماعۃ ۸۹/۳] (۴) والمباح فی البحر ان أمکنہ ان یرسل أعضاء ساعة صلی بالایضاء، [الدر المختار ۸۹/۳ والہدایہ ۱۶۱/۱]

شریعت صافیہ میں وارد نہیں ہوئی، اور اسی وجہ سے پروردگار عالم نے اس عبادت کو اپنی ان غیر متناہی نعمتوں کے ادا کے شکر کے لئے جن کا سلسلہ ابتدائے پیدائش سے آخری وقت تک، بلکہ موت کے بعد اور قبل پیدائش کے بھی منقطع نہیں ہوتا، ہر دن میں پانچ وقت مقرر فرمایا ہے، اور جمعے کے دن چونکہ تمام دنوں سے زیادہ نعمتیں فائز (حاصل) ہوئی ہیں، حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ السلام جو انسانی نسل کے لئے اصلِ اول ہیں اسی دن پیدا کئے گئے ہیں، لہذا اس دن ایک خاص نماز کا حکم ہوا، اور ہم اوپر جماعت کی حکمتیں اور فائدے بھی بیان کر چکے ہیں، اور یہ بھی ظاہر ہو چکا ہے کہ جس قدر جماعت زیادہ ہو اسی قدر ان فوائد کا زیادہ ظہور ہوتا ہے، اور یہ اسی وقت ممکن ہے جب مختلف مخلوق کے لوگ اور اس مقام کے اکثر باشندے ایک جگہ جمع ہو کر نماز پڑھیں، اور ہر روز پانچوں وقت یہ امر سخت تکلیف کا باعث ہوتا۔ ان سب وجوہ سے شریعت نے ہفتے میں ایک دن ایسا مقرر فرمایا جس میں مختلف مخلوق اور گاہوں کے مسلمان آپس میں جمع ہو کر اس عبادت کو ادا کریں، اور چونکہ جمعہ کا دن تمام دنوں میں افضل و اشرف تھا، لہذا یہ تخصیص اسی دن کے لئے کی گئی ہے۔ اگلی امتوں کو بھی خدائے تعالیٰ نے اس دن عبادت کا حکم فرمایا تھا، مگر انھوں نے اپنی بد نصیبی سے اس میں اختلاف کیا، اور اس سرکشی کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اس سعادتِ عظمیٰ سے محروم رہے، اور یہ فضیلت بھی اسی امت کے حصے میں پڑی۔ یہود نے سنہجر کا دن مقرر کیا اس خیال سے کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فراغت کی تھی۔ نصاریٰ نے اتوار کا دن مقرر کیا اس خیال سے کہ یہ دن ابتدائے آفرینش کا ہے، چنانچہ اب تک یہ دونوں فرقے ان دونوں دنوں میں بہت اہتمام کرتے ہیں، اور تمام دنیا کے کام کو چھوڑ کر عبادت میں مصروف رہتے ہیں، نصرانی سلطنتوں میں اتوار کے دن اسی سبب سے تمام دفاتر میں تعطیل ہو جاتی ہے۔

جمعے کے فضائل

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام دنوں سے بہتر جمعے کا دن ہے، اسی میں حضرت آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے، اور اسی دن وہ جنت میں داخل کئے گئے، اور اسی دن جنت سے باہر لائے گئے، (جو اس عالم میں انسان کے وجود کا سبب ہوا، جو بہت بڑی نعمت ہے) اور قیامت کا وقوع بھی اسی دن ہوگا (صحیح مسلم شریف)۔

۱ امام احمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا سب جمعہ کا مرتبہ بعض وجوہ سے ایلہ القدّر سے بھی زیادہ ہے، اس لئے کہ اسی شب میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ ماجدہ کے حکم ظاہر میں جلوہ افروز ہوئے اور حضرت کا تشریف لانا اس قدر شیرور کہتہ دنیا کو آخرت کا سبب ہوا جس کا شمار حساب کوئی نہیں کر سکتا۔ (اشعۃ المذہبات فارسی شرح مشکوٰۃ شریف)۔

۲ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اس وقت اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو ضرور قبول ہو (صحیحین شریفین)، علماء مختلف ہیں کہ یہ ساعت جس کا ذکر حدیث میں گذرا کس وقت ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ محدث دہلوی نے شرح سفر السعادت میں چالیس قول نقل کئے ہیں مگر ان سب میں دو قولوں کو ترجیح دی ہے، ایک یہ کہ دو ساعت غلطہ پڑھنے کے وقت سے نماز کے ختم ہونے تک ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ ساعت اخیر دن میں ہے، اور اس دوسرے قول کو ایک جماعت کثیر نے اختیار کیا ہے، اور بہت احادیث صحیحہ اس کی مؤید ہیں۔ شیخ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا جمعہ کے دن کسی خادمہ کو حکم دیتی تھیں کہ جب جمعہ کا دن ختم ہونے لگے تو ان کو خبر کر دے تاکہ وہ اس وقت ذکر اور دعا میں مشغول ہو جائیں (اشعۃ المذہبات)۔

۳ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے سب دنوں میں جمعہ کا دن افضل ہے، اسی دن صورت پھونکا جائے گا، اس روز کثرت سے مجھ پر درود شریف پڑھا کرو کہ وہ اسی دن میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر کیسے پیش کیا جاتا ہے حالانکہ بعد وفات آپ کی ہڈیاں بھی نہ ہوں گی، حضرت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ کے لئے زمین پر انبیاء صلی اللہ علیہم وسلم کا بدن حرام کر دیا ہے (ابوداؤد شریف)۔

۴ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید سے مراد جمعہ کا دن ہے۔ کوئی دن جمعہ سے زیادہ بزرگ نہیں، اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ کوئی مسلمان اس میں دعا نہیں کرتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے، اور کسی چیز سے پناہ نہیں مانگتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو پناہ دیتا ہے (ترمذی شریف)، شاید کالفاظ سورہ بروج میں واقع ہے، اللہ تعالیٰ نے اس دن

۱ ص ۶۶۶/۱ مشکوٰۃ المصابیح ۱/۱۹۹ ص ۶۱۰/۱ ۲ اسی دن کی قیہ اس حدیث میں نہیں ہے۔ (محلی)

۳ یعنی زمین انبیاء کے بدن میں کچھ تصرف نہیں کر سکتی جیسا کہ دنیا میں تھا وہاں ہی رہتا ہے۔ (محلی)

۴ ص ۱۳۰۶ رقم الحدیث: ۱۰۶۷

کی قسم کھائی ہے: وَالسَّعْيَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ. وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ. وَشَهِيدٌ مَشْهُودٌ“ (البروج: ۱-۳) قسم ہے اس آسمان کی جوئے جوں والا ہے (یعنی بڑے بڑے ستاروں والا) اور قسم ہے دن موعود (قیامت) کی۔ اور قسم ہے شاہد (جمع) کی اور مشہود (عرفہ) کی۔

۹۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار اور اللہ پاک کے نزدیک سب سے بزرگ ہے، اور عید الفطر اور عید الفصحی سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی عظمت ہے (ابن ماجہ)۔

۱۰۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا شب جمعہ کو مرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو عذابِ قبر سے محفوظ رکھتا ہے (ترمذی شریف)۔

۱۱۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک مرتبہ آیت ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ (المائدہ: ۳) کی تلاوت فرمائی۔ اُن کے پاس ایک یہودی بیٹھا تھا اس نے کہا اگر ہم پر ایسی آیت اُترتی تو ہم اُس دن کو عید بنا لیتے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت دو عیدوں کے دن اُترتی تھی: جمعہ کا دن، اور عرفہ کا دن۔ یعنی ہم کو ہانے کی کیا حاجت اُس دن تو خود ہی دو عیدیں تھیں۔

۱۲۔ نبی ﷺ فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات روشن رات ہے اور جمعہ کا دن روشن دن ہے (مشکوٰۃ شریف)۔

۱۳۔ قیامت کے بعد جب اللہ تعالیٰ مستحقین جنت کو جنت میں اور مستحقین دوزخ کو دوزخ میں بھیج دیں گے اور یہی دن وہاں بھی ہو گئے، اگرچہ وہاں دن رات نہ ہو گئے، مگر اللہ تعالیٰ اُن کو دن اور رات کی مقدار اور گھنٹوں کا شمار تعلیم فرمائے گا، پس جب جمعہ کا دن آئے گا اور وہ وقت ہوگا جس وقت مسلمان دنیا میں جمعہ کی نماز کے لئے نکلتے تھے ایک منادی آواز دے گا کہ آے اہل جنت! مزید کے جنگلوں میں چلو، وہ ایسا جنگل ہے جس کا طول و عرض سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا، وہاں مشک کے ڈھیر ہو گئے آسمان کے برابر بلند، انبیاء علیہم السلام نور کے گمبروں پر بٹھائے جائیں گے، اور مؤمنین یا قوت کی کرسیوں پر۔ پس جب سب لوگ اپنے اپنے مقام پر پہنچ جائیں گے، حق تعالیٰ ایک ہوا بھیجے گا جس سے وہ مشک جو وہاں ڈھیر ہوگا اڑے گا۔ وہ ہوا اس مشک کو اُن کے کپڑوں میں لے جائے گی اور منہ میں اور بالوں میں لگائے گی، وہ ہوا اس مشک کے لگانے کا طریقہ اس عورت سے بھی زیادہ جانتی

ہے جس کو تمام دنیا کی خوشبوئیں دی جائیں۔ پھر حق تعالیٰ حاملانِ عرش کو حکم دے گا کہ عرش کو ان لوگوں کے درمیان میں لے جا کر رکھو، پھر ان لوگوں کو خطاب فرمائے گا کہ اے میرے بندو! جو غیب پر ایمان لائے ہو حالانکہ مجھ کو دیکھنا نہ تھا، اور میرے پیغمبر ﷺ کی تصدیق کی، اور میرے حکم کی اطاعت کی، اب کچھ مجھ سے مانگو، یہ دن مزید یعنی زیادہ انعام کرنے کا ہے، سب لوگ ایک زبان ہو کر کہیں گے کہ اے پروردگار! ہم تجھ سے خوش ہیں، تو بھی ہم سے راضی ہو جا۔ حق تعالیٰ فرمائے گا: اے اہل جنت! اگر میں تم سے راضی نہ ہوتا تو تم کو اپنی بہشت میں نہ رکھتا۔ اور کچھ مانگو، یہ دن مزید کا ہے تب سب لوگ لُحْطُفُ اللِّسَان ہو کر عرض کریں گے کہ اے پروردگار! ہم کو اپنا جمال دکھا دے کہ ہم تیری مقدس ذات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں، پس حق سبحانہ و تعالیٰ پر وہ اٹھا دے گا، اور ان لوگوں پر ظاہر ہو جاوے گا، اور اپنے جمال جہاں آراء سے اُن کو گھیر لے گا، اگر اہل جنت کے لئے یہ حکم نہ ہو چکا ہوتا کہ یہ لوگ کبھی جلانے نہ جائیں تو بیشک وہ اس نور کی تاب نہ لاسکیں اور جل جائیں، پھر ان سے فرمائے گا کہ اب اپنے مقامات پر واپس جاؤ، اور ان لوگوں کا حسن و جمال اس حقیقی کے اثر سے دوا ہو گیا ہوگا، یہ لوگ اپنی ربیوں کے پاس آئیں گے، نہ دبیایاں اُن کو دیکھیں گی نہ یہ بیبیوں کو، تھوڑی دیر کے بعد جب وہ نور جو اُن کو چھپائے ہوئے تھا ہٹ جائے گا تب یہ آپس میں ایک دوسرے کو دیکھیں گے، ان کی دبیایاں کھیں گی: جاتے وقت جیسی صورت تھاری تھی وہ اب نہیں، یعنی ہزار بار درجاس سے اچھی ہے، یہ لوگ جواب دیں گے کہ ہاں یہ اس سبب سے کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو ہم پر ظاہر کیا تھا، اور ہم نے اُس جمال کو اپنی آنکھوں سے دیکھا (شرح سفر السعادت)۔ دیکھئے جمعہ کے دن کتنی بڑی نعمت ملی۔

۱۱ ہر روز دو پہر کے وقت روزِ خِ تیز کی جاتی ہے مگر جمعہ کی برکت سے جمعہ کے دن نہیں تیز کی جاتی (احیاء العلوم)۔

۱۲ نبی ﷺ نے ایک جمعہ کو ارشاد فرمایا کہ اے مسلمانو! اس دن کو اللہ تعالیٰ نے عید مقرر فرمایا ہے، پس اس دن غسل کرو، اور جس کے پاس خوشبو ہو وہ خوشبو لگائے، اور مسواک کو اُس دن لازم کرو (ابن ماجہ)۔

① حدیث نسائی کو اور اس حدیث کو ابو داؤد نے ذکر کیا ہے۔ (محقق)

② ص: ۲۵۶/۱ و آخر جہ نموداد ص: ۱۳، ۳۱، رقم الحدیث: ۱۰۸۳۔

③ ص: ۲۵۶/۱ رقم الحدیث: ۱۰۹۸۔

جمعے کے آداب

۱) ہر مسلمان کو چاہئے کہ جمعہ کا اہتمام پنجشنبہ سے کرے، پنجشنبہ کے دن بعد عصر کے استغفار وغیرہ زیادہ کرے اور اپنے پہننے کے کپڑے صاف کر رکھے اور اگر خوشبو گھر میں نہ ہو اور ممکن ہو تو اسی دن لار کھے، تاکہ پھر جمعہ کے دن ان کاموں میں اس کو مشغول ہونا نہ پڑے، بزرگانِ ملت نے فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ جمعہ کا فائدہ اس کو ملے گا جو اس کا منتظر رہتا ہو اور اس کا اہتمام پنجشنبہ سے کرتا ہو اور سب سے زیادہ بد نصیب وہ ہے جس کو یہ بھی نہ معلوم ہو کہ جمعہ کب ہے، حتیٰ کے صبح کو لوگوں سے پوچھے کے آج کو نسا دن ہے اور بعض بزرگ شب جمعہ کو زیادہ اہتمام کی غرض سے جامع مسجد ہی میں جا کر رہتے تھے۔ (احیاء العلوم ۱/۱۶۱)۔

۲) پھر جمعہ کے دن غسل کرے، سر کے بالوں کو اور بدن کو خوب صاف کرے، اور مسواک کرنا بھی اُس دن بہت فضیلت رکھتا ہے۔ (احیاء العلوم ۱/۱۶۱)۔

۳) جمعہ کے دن بعد غسل عمدہ سے عمدہ کپڑے جو اس کے پاس ہوں پہنے، اور ممکن ہو تو خوشبو لگائے، اور ناخن وغیرہ بھی کتروائے (احیاء العلوم ۱/۱۶۱)۔

۴) جامع مسجد میں بہت سویرے جائے، جو شخص جتنے سویرے جائے گا اسی قدر اس کو ثواب زیادہ ملے گا۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن فرشتے دروازے پر اُس مسجد کے جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہے کھڑے ہوتے ہیں، اور سب سے پہلے جوتا ہے اُسکو، پھر اُسکے بعد دوسرے کو، اسی طرح درجہ بدرجہ سب کا نام لکھتے ہیں، اور سب سے پہلے جوتا یاں کو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اونٹ قربان کرنے والے کو، اس کے بعد پھر جیسے گائے کی قربانی کرنے میں، پھر جیسے اللہ تعالیٰ کے واسطے مرغ کے ذبح کرنے میں، پھر جیسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں کسی کو انڈا صدقہ دیا جائے، پھر جب خطبہ ہونے لگتا ہے تو فرشتے دو دفتر بند کر لیتے ہیں، اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں، (صحیح مسلم شریف صحیح بخاری شریف) اگلے زمانے میں صبح کے وقت اور بعد فجر کے راستے گلیاں بھری ہوئی نظر آتی تھیں، تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے اور سخت اڑدھام ہوتا تھا جیسے عید کے دنوں میں،

① ص ۲۵۱/۱ ② ۲۵۵/۱ (مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ) ③ ص ۱۸۲، رقم الحدیث: ۱۹۸۶

④ ص ۷۳، رقم الحدیث: ۹۲۹

پھر جب یہ طریقہ جاتا رہا تو لوگوں نے کہا کہ یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں پیدا ہوئی۔

یہ لکھ کر امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کیوں شرم نہیں آتی مسلمانوں کو یہود اور نصاریٰ سے کہ وہ لوگ اپنی عبادت کے دن، یعنی یہود سنچر کو اور نصاریٰ اتوار کو اپنے عبادت خانوں اور گرجا گھروں میں کیسے سویرے جاتے ہیں، اور طالبان دنیا کتنے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کیلئے پہنچ جاتے ہیں، پس طالبان دین کیوں نہیں پیش قدمی کرتے (احیاء العلوم)۔ درحقیقت مسلمانوں نے اس زمانے میں اس مبارک دن کی بالکل قدر رکھنا دی، ان کو یہ بھی خبر نہیں ہوئی کہ آج کون سادہ ہے، اور اس کا کیا مرتبہ ہے، انہوں نے وہ دن جو کسی زمانے میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ (افضل) تھا، اور جس دن پر نبی ﷺ کو فخر تھا، اور جو دن اگلی امتوں کو نصیب نہ ہوا تھا، آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اس کی ایسی ناقدری ہو رہی ہے، خدا کے تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرتا سخت ناشکری ہے، جس کا وبال ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

جمعہ کی نماز کے لئے پیادہ جانے میں ہر قدم پر ایک سال روزہ رکھنے کا ثواب ملتا ہے (ترمذی شریف)۔

نبی ﷺ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ الم سجدہ اور سورۃ قل اتی علی الانسان پڑھتے تھے، لہذا ان سورتوں کو جمعہ کے دن فجر کی نماز میں مستحب سمجھ کر کبھی کبھی پڑھا کرے، کبھی کبھی ترک بھی کر دے تاکہ لوگوں کو وجوب کا خیال نہ ہو۔

جمعہ کی نماز میں نبی ﷺ سورۃ حمد اور سورۃ من نقون یا سبح اسم ربک الاعلیٰ اور هل اناک حدیث الغابیہ پڑھتے تھے۔

جمعہ کے دن خواہ نماز سے پہلے یا پیچھے سورۃ کھف پڑھنے میں بہت ثواب ہے، نبی ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جو کوئی سورۃ کھف پڑھے اس کے لئے عرش کے نیچے سے آسمان کے برابر بلند ایک نور ظاہر ہوگا کہ یہ قیامت کے اندھیرے میں اس کے کام آوے گا، اور اس جمعے سے پہلے جمعہ تک جتنے گناہ اس سے ہوئے تھے سب معاف

یعنی سورۃ نہ جانا اور یہاں بدعت سے نفی ہے یعنی نبی بات اور شرعی بدعت نہ لائیں ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ دین میں عبادت کچھ کرتی بات پیدا کرنا، کیونکہ یہ حرام ہے اور سورۃ نہ جانا حرام نہیں۔ (عسکری) ۲۵۷/۱۔ ص ۱۶۹۳، رقم الحديث: ۱۹۶۱۔

۱۹۶۱، رقم الحديث: ۵۲۰۔ یعنی کبھی اوپر کی دونوں سورتیں اور کبھی یہ دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ (عسکری)

۱۹۶۱، رقم الحديث: ۵۱۹۔

ہو جائیں گے (شرح سفر السعادت)۔ علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں گناہ صغیرہ مراد ہیں اس لئے کہ کبیرہ ہے توبہ کے بغیر معاف ہوتے۔ واللہ اعلم، ہو وارحم الراحمین۔

۹ جمعہ کے دن درود شریف پڑھنے میں بھی اور دنوں سے زیادہ ثواب ملتا ہے، اسی لئے احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جمعہ کے دن درود شریف کی کثرت کرو۔

جمعہ کی نماز کی فضیلت اور تاکید

اسلام میں نماز جمعہ فرض عین ہے، قرآن مجید اور احادیث متواترہ اور اجماع اُمت سے ثابت ہے، اور اعظم شعاۃ اسلام سے ہے، مگر اس کا کفر اور بے عذر اس کا تارک قاصق ہے۔

۱ قول تعالیٰ: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ" (الجمعة: ۹)۔ یعنی اے ایمان والو! جب نماز جمعہ کے لئے اذان کہی جائے تو تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف دوڑو، اور خرید و فروخت چھوڑ دو، یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانو۔ ذکر سے مراد اس آیت میں نماز جمعہ اور اس کا خطبہ ہے۔ دوڑنے سے مقصود نہایت اہتمام کے ساتھ جانا ہے۔

۲ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل اور طہارت بقدر امکان کرے، بعد اُس کے اپنے بالوں میں تیل لگائے اور خوشبو کا استعمال کرے، اس کے بعد نماز کے لئے چلے، اور جب مسجد میں آئے اور کسی آدمی کو اُس کی جگہ سے اٹھا کر نہ بیٹھے، پھر جس قدر نوافل اُس کی قسمت میں ہوں پڑھے، پھر جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے، تو گزشتہ جمعہ سے اس وقت تک کے گناہ اس شخص کے معاف ہو جائیں گے (صحیح بخاری شریف)۔

۳ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن خوب غسل کرے اور سویرے مسجد میں پیادہ پا جائے، سوار ہو کر نہ جائے، پھر خطبہ سنے اور اس درمیان میں کوئی لغو فعل نہ کرے تو اُس کو ہر قدم کے عوض ایک سال کامل کی عبادت کا

۱ یہ کثر قرین کیلئے ہے کہ تم مسلمان تو جانتے ہو، جانے والوں کو اس کے خلاف نہ کرنا چاہئے۔ (مثنیٰ) ۲ دوسری حدیث میں ہے کہ جس وقت امام خبر پڑا کہ بیٹھ جائے اُسی وقت سے نماز پڑھنا اور کلام کرنا جائز نہیں اور یہی امام اعظم رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ (مثنیٰ) ۳ ص ۱۶۹

ثواب ملے گا، ایک سال کے روزوں کا اور ایک سال کی نمازوں کا۔ (ترمذی شریف)۔

ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ، ہم نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ لوگ نماز جمعہ کے ترک سے باز رہیں، ورنہ خدائے تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر کر دے گا، پھر وہ سخت غفلت میں پڑ جائیں گے۔ (صحیح مسلم شریف)۔

نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص تین جتن سستی سے یعنی بے عذر ترک کر دیتا ہے اس کے دل پر اللہ تعالیٰ مہر کر دیتا ہے (ترمذی شریف)۔ اور ایک روایت میں ہے کہ خداوند عالم اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔

طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ نماز جمعہ جماعت کے ساتھ ہر مسلمان پر حق واجب ہے، مگر چار پر: (۱) غلام یعنی جو قاعدہ شرع کے موافق مملوک ہو (۲) عورت (۳) نابالغ لڑکا (۴) بیمار۔ (ابوداؤد شریف)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی ﷺ نے تارکین جمعہ کے حق میں فرمایا کہ میرا معصم ارادہ ہوا کہ کسی کو اپنی جگہ امام کر دوں، اور خود ان لوگوں کے گھروں کو جلادوں جو نماز جمعہ میں حاضر نہیں ہوتے (صحیح مسلم شریف)، اسی مضمون کی حدیث ترک جماعت کے حق میں بھی وارد ہوئی ہے جس کو ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بے ضرورت بیعت کی نماز ترک کر دیتا ہے وہ منافق لکھ دیا جاتا ہے اسکی کتاب میں جو تعزیر و تبدل سے بالکل محفوظ ہے (مشکوٰۃ شریف)، یعنی اس کے نفاق کا علم ہمیشہ رہے گا، ہاں اگر توبہ کرے یا الرحم الراحمین اپنی محض عنایت سے معاف فرمائے تو وہ دوسری بات ہے۔

جابر رضی اللہ عنہ، نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو، اس کو جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھنا ضروری ہے، مگر مریض اور مسافر اور عورت اور لڑکا اور غلام۔ پس

① ص: ۶۹۳، رقم الحديث: ۹۶۶، یعنی خبر کرنے کا یہ نتیجہ ہوگا۔ خدائے تعالیٰ کی بلا اور غفلت مسئلہ ہوگی تو جہنم سے چلا کر

نہایت (شمار ہے، (عقلمی) ② ص: ۸۱۳، رقم الحديث: ۲۰۰۲، ③ ص: ۱۶۹۳، رقم الحديث: ۵۰۰، ④ ص: ۱۳۰۲، رقم

الحديث: ۱۰۶۷، ⑤ یعنی مضبوط اور مستحکم اور وہ ہو گیا، مگر بعض روایات سے آپ نے ایسا کیا نہیں۔ (عقلمی) ⑥ ص: ۷۷۹، رقم

الحديث: ۱۲۸۵، ⑦ یہ فرض نہیں ہے کہ وہ کافر ہو گیا جو کہ عقلی معنی منافق کے ہیں، بلکہ یہ منافق کی ہی فصاحت ہے جو گناہ ہے۔ (عقلمی)

صحیح ہوتا۔ پس مریض پر نماز جمعہ واجب نہیں۔ جو مرض جامع مسجد تک پیادہ پا جانے سے مانع ہو اسی مرض کا اعتبار ہے، بوڑھا بچے کی جہت سے اگر کوئی شخص کمزور ہو گیا ہو یا مسجد تک نہ جاسکے یا تاڑینا ہو، یہ سب لوگ مریض سمجھے جائیں گے اور نماز جمعہ ان پر واجب نہ ہوگی۔

۳۔ آزاد ہونا۔ غلام پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۴۔ مرد ہونا۔ عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

۵۔ جماعت کے ترک کرنے کے لئے جو عذر اوپر بیان ہو چکے ہیں ان سے خالی ہونا۔ اگر ان عذروں میں سے کوئی عذر موجود ہو تو نماز جمعہ واجب نہ ہوگی۔

مثال

۱۔ پانی بہت زور سے برستا ہو۔

۲۔ کسی مریض کی تیمارداری کرتا ہو۔

۳۔ مسجد جانے میں کسی دشمن کا خوف ہو۔

۴۔ اور نمازوں کے واجب ہونے کی جو شرطیں اوپر ہم ذکر کر چکے ہیں وہ بھی اس میں معتبر ہیں۔ یعنی عاقل ہونا، بالغ ہونا، مسلمان ہونا، یہ شرطیں جو بیان ہوئیں نماز جمعہ کے واجب ہونے کی تھیں۔ اگر کوئی شخص باوجود نہ پائے جانے ان شرطوں کے نماز جمعہ پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ یعنی ظہر کا فرض اس کے ذمہ سے اتر جائے گا۔ مثلاً کوئی مسافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے۔

«شرائط الذکوة، خراج به النساء، فلا تحب علی امرئ، و الحرية، خراج به الأرقاء، فلا تحب علیهم إجماعاً. والإقامة، أو بنية المسكن خمسة عشر يوماً، خراج به السفر. والصحة، خراج به المرض أي الذي لا يقدر علی التعاد إلى الجماع، أو بقدر ولكن بحرف إمالة مرضه، أو بقاء سرته بسبب حلی. والشيخ الكبير الذي ضعف مفتوح بالمرض، والحق بالمرض البصر أو إلى غير المرض صالحاً بخروج علی الأصح. والأمن من ظلمة، فلا تحب علی من احتج من طالب، والحق به الفليس الحالف من الحبس. وسلامة الفليس، فلا تحب علی الأمي. وسلامة الرجلين، فلا تحب علی المقعد لعمدة عن السعي القفا. ومن العادر المطر العظيم، وكذا الشح، والحوال، قال في الشرح، وقد سماه بسقط به الحضور للجماعة، وأما السور والعقل فليسوا خاصين بالجمعة، إمرافي السور. والمطهر، أي ۵۰۲، إلى احتل العربية أي صلوة الجمعة، وصلاها وهو مكلف بالغ عاقل وقت فرضها عن الوقت. وهي أفضل إلا لمرئاً لأن صلواتها هي بينها أفضل. الدر المختار و الشامية ۳/۳۳۰ ① اگرچہ عورت کو شریک جماعت نہ ہونا چاہئے (محکم)

جمعہ کی نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ مصر یعنی شہر یا قصبہ۔ پس گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں، البتہ جس گاؤں کی آبادی قصبے کے برابر ہو مثلاً تین چار ہزار آدمی ہوں وہاں جمعہ درست ہے۔

۲۔ ظہر کا وقت۔ پس وقت ظہر سے پہلے اور اس کے نکل جانے کے بعد نماز جمعہ درست نہیں، حتیٰ کہ اگر نماز جمعہ پڑھنے کی حالت میں وقت جاتا رہا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اگرچہ قعدۂ اخیرہ بقدر تشہد کے ہو چکا ہو، اور اسی وجہ سے نماز جمعہ کی قضا نہیں پڑھی جاتی۔

۳۔ خطبہ یعنی لوگوں کے سامنے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا، خواہ صرف سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ دیا جائے اگرچہ صرف اسی قدر پراکتفا کرنا بوجہ مخالفت سنت کے مکروہ ہے۔

۴۔ خطبہ کا نماز سے پہلے ہونا۔ اگر نماز کے بعد خطبہ پڑھا جائے تو نماز نہ ہوگی۔

۵۔ خطبہ کا وقت ظہر کے اندر ہونا۔ پس وقت آنے سے پہلے اگر خطبہ پڑھ لیا جائے تو نماز نہ ہوگی۔

۶۔ جماعت یعنی امام کے سوا کم سے کم تین آدمیوں کا شروع خطبے سے بعدہ رکعت اولیٰ تک موجود رہنا، گو وہ تین آدمی جو خطبے کے وقت تھے اور ہوں، اور نماز کے وقت اور۔ مگر یہ شرط ہے کہ یہ تین آدمی ایسے ہوں کہ امامت

۷۔ مال الظہر فی القری القول الذی أحسن فقری "گو ظہر پائیں اس کے حلقہ کا فی ذہیر وجمع کیا گیا ہے۔ (ی)

۸۔ ویشترط لصحتها المصبر، و تقع فرضاً فی القسرات و القرى الکبیرة التي فيها أسواق و وقت الظہر، یصل الجمعة بحروجه مطلقاً أي ولو بعد القعود قبر التشهد، و الحطبة فيه، أي فی الوقت قبل حطبة فيه و صلی فيه لم تصح، و کتبت الجمعة أو تهليلة أو تسبیحة للخطبة المقررة مع الکراهة، و کونها قبلها أي بالافضل کثیر، لآل شرط الشيء سابق عیبه، و هو شرط الاعتقاد فی حق من یمنی التحریمة للجمعة لا کل من صلاها، فلذا قالوا: لو أحدث الإمام فقدم من لم یشهدها حثراً لأنه بان تحریمته علی ذلك التحریمة المستأنفة، بحضرة جماعة تعقد بهم الجمعة بأن یكونوا ذکوراً بالغین عاقلین و لو کانوا معاصرين یسفر أو مرضی، و الجماعة و أهلها لله رجال سوی الإمام، و لو غیر الثلثة الذین یحضر و الخطبة، فإن لغرو بعد شروعهم معه قبل سجدته بطلت، وإن یغیر الثلثة لم یغروا بعد سجودهم لا یصل، و انما جمعة أي و لو وحده فیما إذا لم یعرفوا و لم یأت غیرهم، و إذا کان العام، من الإمام أي أن یأذن للجماعة إذا غابا بأن لا یصح احداً من تصحیه من الجماعة عن دخول الموضع الذی یصلی فيه، و هو یحصل بفتح أبواب الجامع للدارین أي من المستکملین بها فلا یحضر مع نحو النساء لحرف الفتن، [التمیز المختار و الشامیة ۶/۳-۲۸۹]

کر سکیں، پس اگر صرف عورت یا نابالغ لڑکے ہوں تو نماز نہ ہوگی۔

۷۔ اگر سجدہ کرنے سے پہلے لوگ چلے جائیں، اور تین آدمیوں سے کم باقی رہ جائیں، یا کوئی نہ رہے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ ہاں اگر سجدہ کرنے کے بعد چلے جائیں تو پھر کچھ حرج نہیں۔

۸۔ عام اجازت کے ساتھ علی الاشتهار (علی الاعلان) نماز جمعہ کا پڑھنا۔ پس کسی خاص مقام میں چھپ کر نماز جمعہ پڑھنا درست نہیں۔ اگر کسی ایسے مقام میں نماز جمعہ پڑھی جائے جہاں عام لوگوں کو آنے کی اجازت نہ ہو، یا جمعہ کو مسجد کے دروازے بند کر لئے جاویں تو نماز نہ ہوگی، یہ شرائط جو نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی بیان ہوئیں، اگر کوئی شخص باوجود نہ پائے جانے ان شرائط کے نماز جمعہ پڑھے اس کی نماز نہ ہوگی، نماز ظہر پھر اس کو پڑھنا ہوگی۔ اور چونکہ یہ نماز نفل ہوگی اور نفل کا اس اہتمام سے پڑھنا مکروہ ہے، لہذا ایسی حالت میں نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔

جمع کے خطبے کے مسائل

مسئلہ ۱۱۔ جب سب لوگ جماعت میں آجائیں، تو امام کو چاہئے کہ منبر پر بیٹھ جائے، اور مؤذن اس کے سامنے کھڑے ہو کر اذان کہے۔ بعد اذان کے فوراً امام کھڑا ہو کر خطبہ شروع کر دے۔

مسئلہ ۱۲۔ خطبے میں بارہ چیزیں مسنون ہیں:-

۱۔ خطبہ پڑھنے کی حالت میں خطبہ پڑھنے والے کو کھڑا رہنا۔

۲۔ دو خطبے پڑھنا۔

(۱) و یؤذّن ثانیاً پس یدعی الی الخطبۃ (۱) جلیس علی المنبر، لا یرفع الصوت، لا یقام الإمام و السبع فی سارہ و هو متکبّر و علیہ (۲) (اندر السجرات ۱۵۹/۳) (۳) (و من خطبتان مجلسین یسبھا و تطہرۃ قائما) أما سبھا فأحدھا: تطہارۃ، و ثانیھا: القیام، و ثانیھا: استغفار القوم، و سجدہ، و رابعھا: التؤدّ فی نفسه قبل الخطبۃ، و خامسھا: أن یسمع القوم الخطبۃ، و سادسھا: أنه یخطب حقیقۃ حقیقۃ، و ہی للشمس علی عشرۃ أحدھا: الداء، و سجدہ الحمد لله، و ثانیھا: الثناء علیہ، و ثالثھا: الشہادۃ، و رابعھا: الصلوۃ علی النبی ﷺ، و خامسھا: العظۃ و التذکیر، و سادسھا: قرأۃ القرآن، و سابعھا: الحلو من بین الخطبتین، و ثامنھا: أن یبعد فی الخطبۃ الثانیۃ الثناء، و الحمد لله، و الصلوۃ علی النبی ﷺ، و تاسعھا: أن یزید فیھا الدعاء للمؤمنین و المؤمنات، و عاشرھا: تحلیف الخطبتین بقدر سورۃ من طوأل المفصل و بکثرۃ الطویل، و من السنۃ أن یکون الخطبۃ علی المنبر، (الحر: ۲/۲۳۰، الہندیۃ ۱/۱۶۶)

۴۔ دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی دیر تک بیٹھنا کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں۔

۵۔ دونوں حدیثوں سے پاک ہونا۔

۶۔ خطبہ پڑھنے کی حالت میں منہ لوگوں کی طرف رکھنا۔

۷۔ خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کہنا۔

۸۔ خطبہ ایسی آواز سے پڑھنا کہ لوگ سن سکیں۔

۹۔ خطبہ میں ان آٹھ قسم کے مضامین کا ہونا: اللہ تعالیٰ کا شکر، اس کی تعریف، خداوندِ عالم کی وحدت اور نبی ﷺ کی رسالت کی شہادت، نبی ﷺ پر درود، وعظ و نصیحت، قرآن مجید کی آیتوں کا یا کسی سورت کا پڑھنا، دوسرے خطبے میں پھر ان سب چیزوں کا اعادہ کرنا اور دوسرے خطبے میں بجائے وعظ و نصیحت کے مسلمانوں کے لئے دعا کرنا۔ یہ آٹھ قسم کے مضامین کی فہرست تھی، آگے بقیہ فہرست ہے ان امور کی جو حالت خطبہ میں مسنون ہیں۔

۱۰۔ خطبے کو زیادہ طول نہ دینا بلکہ نماز سے کم رکھنا۔

۱۱۔ خطبہ منبر پر پڑھنا، اگر منبر نہ ہو تو کسی لاشعبی وغیرہ کا سہارا دے کر کھڑا ہونا، اور منبر کے ہوتے ہوئے کسی لاشعبی وغیرہ پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا اور ہاتھ کا ہاتھ پر رکھ لینا جیسا بعض لوگوں کی ہمارے زمانہ میں عادت ہے منقول نہیں۔

۱۲۔ دونوں خطبوں کا عربی زبان میں ہونا، اور کسی زبان میں خطبہ پڑھنا یا اس کے ساتھ کسی اور زبان کے اشعار وغیرہ غا دینا، جیسا کہ ہمارے زمانہ میں بعض عوام کا دستور ہے خلاف سنت مؤکدہ اور مکروہ تحریمی ہے۔

۱۳۔ خطبہ سننے والوں کو قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔ دوسرے خطبے میں نبی ﷺ کے آل و اصحاب و ازواج مطہرات خصوصاً خلفائے راشدین اور حضرت حمزہ و حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے لئے دعا کرنا مستحب ہے، بادشاہ اسلام کے لئے بھی دعا

① دیکھو مائتہ صفحہ ۱۱۰۔ ② اور عربی زبان میں خطبہ کا ضروری ہونا اس کی مفصل بحث رسالہ تحقیق اقطاب میں بھی ہے۔ (شیرازی)

③ اس مسئلہ پر ہمارے تھری کی تفصیل امداد القاری ص ۳۲۶/۳۱۵ پر موجود ہے۔ ④ و بسند نہ کبر الحلفاء الراشدين والعشیرین ہما حمزہ و العباس رضی اللہ عنہما لا الذعفاء للسلطان، و جوزہ القہستانی، و بکرہ تخریصاً و صفہ بیدایس فی التدریج المحتار والشماعہ ۲/۲۶۱ و بسندتہ للرحل أن يستقل الخطيب، و بحہ، هذا إذا كان أمام الإمام، فإن كان عن يمين الإمام أو عن يساره فريدا من الإمام يلحرف إلى الإمام مستعداً للسمع، [التهذيب ۱/۱۶۲]

کرنا جائز ہے مگر اس کی ایسی تعریف کرنا جو غلط ہو کر وہ تحریمی ہے۔

مسئلہ جب امام خطبہ کے لئے اٹھ کر کھڑا ہو اس وقت سے کوئی نماز پڑھنا یا آپس میں بات چیت کرنا مکروہ تحریمی ہے، ہاں قضا نماز کا پڑھنا صاحب ترتیب کے لئے اس وقت بھی جائز ہے بلکہ واجب ہے، پھر جب تک امام خطبہ ختم نہ کر دے یہ سب چیزیں ممنوع ہیں۔

مسئلہ جب خطبہ شروع ہو جائے تو تمام حاضرین کو اس کا سنا واجب ہے، خواہ امام کے نزدیک بیٹھے ہوں یا دور۔ اور کوئی ایسا فعل کرنا جو سننے میں مغل ہو مکروہ تحریمی ہے، اور کھانا پینا، بات چیت کرنا، چلنا پھرنا، سلام یا سلام کا جواب یا تسبیح پڑھنا کسی کو شرعی مسئلہ بتانا، جیسا کہ حالت نماز میں ممنوع ہے، ویسا ہی اس وقت بھی ممنوع ہے۔ ہاں خطیب کیلئے جائز ہے کہ خطبہ پڑھنے کی حالت میں کسی کو شرعی مسئلہ بتا دے۔

مسئلہ اگر سنت نفل پڑھنے میں خطبہ شروع ہو جائے تو رائج یہ ہے کہ سنت مؤکدہ تو پوری کر لے اور نفل میں دو رکعت پر سلام چھو دے۔

مسئلہ دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنے کی حالت میں امام کو، یا مقتدیوں کو ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا مکروہ تحریمی ہے، ہاں بے ہاتھ اٹھائے ہوئے اگر دل میں دُعا مانگی جائے تو جائز ہے، بشرطیکہ زبان سے کچھ نہ کہے۔ نہ آہستہ نہ زور سے، لیکن نبی ﷺ اور اُن کے اصحاب رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں، رمضان کے اخیر جمعہ کے خطبہ میں دواع و فراق کے مضامین پڑھنا بھیجہ اس کے کہ نبی ﷺ اور ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں، نہ کتب فقہ میں کہیں اس کا پتہ ہے، اور اس پر بد امت کرنے سے عوام کو اس کے ضروری ہونے کا خیال ہوتا ہے اس لئے بدعت ہے۔

تحریر ہمارے زمانہ میں اس خطبہ پر ایسا التزام ہو رہا ہے کہ اگر کوئی نہ پڑھے تو وہ موردِ طعن ہوتا ہے اور اس خطبے کے سننے میں اہتمام بھی زیادہ کیا جاتا ہے (روح الاخوان)۔

۱۔ اذ حرج الإصرار فلا حسم ولا كلام إلى إمامها خلا فضاء فائدة ثم يسقط ترتيب سبها ومن الوقية. [الترمذ المحتار ۳/۳۸۱ و البحر ۲/۲۱۲] ۲۔ (كامل ما حرم في الصلاة حرم في الخطبة، فيحرم أكل وشرب وكلام ولو تسبیحاً، أو رد سلام أو أمر بغيره ف)، ويكره للخطيب أن يتكلم في حال الخطبة إلا إذا كان أمراً بمعروف فلا يكره، بل يجب عليه أن يستمع ويستكمل ما يلقى من غير وعيد. [الترمذ المحتار ۳/۳۹۱ و البحر ۲/۲۱۱] ۳۔ (لو حرج وهو في السنة أو بعد قيامه لثلاثة الفل يتم في الأصح، ويحلف الفرائد. [الترمذ المحتار ۳/۳۸۱ و البحر ۲/۲۱۲] ۴۔ فليس الدعاء بطلبه لا بأساً. [رد المحتار ۲/۱۷۲]

مسئلہ: خطبہ کا کسی کتاب وغیرہ سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ: نبی ﷺ کا اسم مبارک اگر خطبہ میں آئے تو مقتدیوں کو اپنے دل میں درود شریف پڑھ لینا جائز ہے۔

نبی ﷺ کا خطبہ جمعہ کے دن کا

نبی ﷺ کا خطبہ نقل کرنے سے یہ فرض نہیں کہ لوگ اسی خطبہ پر التزام کر لیں، بلکہ کبھی کبھی بغرض تبرک و اتباع اس کو بھی پڑھ لیا جایا کرے۔ عادت شریفہ یہ تھی کہ جب سب لوگ جمع ہو جاتے، اس وقت آپ تشریف لاتے اور حاضرین کو سلام کرتے، اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کہتے۔ جب اذان ختم ہو جاتی آپ کھڑے ہو جاتے اور مخاطبہ شروع فرما دیتے۔ جب تک منبر نہ بنا تھا کسی لاشی یا مکان سے ہاتھ کو سہارا دے لیتے تھے اور کبھی کبھی اس لکڑی کے ستون سے جو محراب کے پاس تھا جہاں آپ خطبہ پڑھتے تھے ٹکیا لیتے تھے۔ بعد منبر بن جانے کے پھر کسی لاشی وغیرہ سے سہارا دینا منقول نہیں (تفصیل شاید پردیکھو)۔ دو خطبے پڑھتے، اور دونوں کے درمیان میں کچھ تھوڑی دیر بیٹھ جاتے اور اس وقت کچھ کلام نہ کرتے نہ دعا مانگتے، جب دوسرے خطبے سے آپ کو فراغت ہوتی، حضرت بلال رضی اللہ عنہ اقامت کہتے اور آپ نماز شروع فرماتے۔ خطبہ پڑھتے وقت حضرت نبی ﷺ کی آواز بلند ہو جاتی تھی اور مبارک آنکھیں سُرخ ہو جاتی تھیں۔ مسلم شریف میں ہے کہ خطبہ پڑھتے وقت حضرت ﷺ کی ایسی حالت ہوتی تھی جیسے کوئی شخص کسی دشمن کے لشکر سے جو مقریب آنا چاہتا ہو اپنے لوگوں کو خبر دیتا ہو۔ اکثر خطبے میں فرمایا کرتے تھے کہ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ فَكَيْفَ تَكُونُ فِيهِمْ اور قیامت اس طرح ساتھ بھیجے گئے ہیں جیسے

① اختلفوا في الصلوة على النبي ﷺ عند سماع اسمه والقبول أنه يصلي في نفسه [البحر ۲/۱۱۶ الفتح المختار ۱/۱۰۳]
 ② اس مہارت کو دیکھ کر بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوا ہے کہ خطبہ کا خطبہ کے وقت لاشی لینا مکروہ ہے، اس لئے حضرت مولانا قاضی رحمہ اللہ کی تحقیق امداد الفتاویٰ مذاہب ہند اذیل ۳۶۱ سے نقل کی جاتی ہے تاکہ اشتہار زائل ہو جائے۔ سوال: الخطب المذکورہ میں مذکور ہے کہ امام خطبہ کے وقت مصابو ہاتھ میں لے کر کھڑا ہوا اور پیشانی زیور سے تراخت منہم ہے۔ فکیف الترفیق وعلیٰ آی القولین العلی۔ جواب: ”ورعنا“ میں قوس یا مصابو سہارا لگائے ہوئے ہو، اور داکٹر میں اس پر دو اشکال کے ہیں ایک ہوا دو کی روایت سے کہ حضور ﷺ نے مصابو قوس کا سہارا لیا ہے، دوسرا بھیجا کی روایت سے کہ اذہ مصابو کو سنت کہا ہے مثل قیام ۱۱/۸۶ اور ترجیح روا لیکر کے قول کو ہے۔ پس پیشانی زیور میں گو اس مسئلہ کا ہونا بعید ہے اس لئے کہ اس میں اذہام قطعہ بالرجال نہیں لے گئے۔ لیکن اگر کہیں ایسا ہے تو ماننا ”ورعنا“ کی روایت کی بنا پر گوارا ہوگا جس کا مروج ہونا بھی معلوم ہوا۔ (۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷،

نماز کے مسائل

مسئلہ: بہتر یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی نماز پڑھائے، اور اگر کوئی دوسرا پڑھائے تب بھی جائز ہے۔

مسئلہ: خطبہ شتم ہوتے ہی فوراً اقامت کہہ کر نماز شروع کروینا مسنون ہے، خطبے اور نماز کے درمیان میں کوئی دنیادی کام کرنا مکروہ تحریمی ہے، اور اگر درمیان میں فصل زیادہ ہو جائے اس کے بعد خطبے کے اعادہ کی ضرورت ہے۔ ہاں کوئی دینی کام ہو مثلاً کسی کو کوئی شرعی مسئلہ بتائے یا وضو نہ رہے اور وضو کرنے جائے یا بعد خطبہ کے معلوم ہو کہ اس کو غسل کی ضرورت تھی اور غسل کرنے جائے تو کچھ کراہت نہیں، نہ خطبے کے اعادہ کی ضرورت ہے۔

مسئلہ: نماز جمعہ اس نیت سے پڑھی جائے تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ رَغَمَ غِيْرِ الْفَرَضِ صَلَوةَ الْجُمُعَةِ۔ یعنی میں نے ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں۔

مسئلہ: بہتر یہ ہے کہ جمعہ کی نماز ایک مقام میں ایک ہی مسجد میں سب لوگ بیٹھ ہو کر پڑھیں، اگرچہ ایک مقام کی متعدد مسجدوں میں بھی نماز جمعہ جائز ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی مسبوق قعدہ اخیرہ میں اثیمات پڑھے وقت یا سجدہ سہو کے بعد آکر ملے تو اس کی شرکت صحیح ہو جائے گی اور اس کو جمعہ کی نماز تمام کرنا چاہئے و ظہر پڑھنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ: بعض لوگ جمعہ کے بعد ظہر احتیاطی پڑھا کرتے ہیں، چونکہ عوام کا اعتقاد اس سے بہت بگڑ گیا ہے ان کو مطلقاً منع کرنا چاہئے، البتہ اگر کوئی ذی علم موقع شب میں پڑھنا چاہے تو اپنے پڑھنے کی کسی کو اطلاع نہ کرے۔

(۱) لا یصلیٰ اَنْ یصلیٰ (بالقوم) غیر الخطب؛ لانہا کثیرہ واحد، فإن فعل بان خطب صبی ہان السلطان وصلی بالغ حاز [الدر المختار ۱۳/۳] (۲) فإذا شتم أقيمت بحث یصلی أول الإقامة، ویکره الفصل بأمر الدنيا إما یبھی من منکر أو أمر بمعروف فلا، وکذا یوضو لو فعل لو طهر أنه محدث أو جنب، بخلاف أکل وشرب حتی لو طال الفصل استأنف الحطه [الدر المختار والشامیہ ۱۳/۳] (۳) وتودی فی مفسر واحد بمواضع کثیرہ، [الدر المختار والشامیہ ۱۸/۳] والبحر ۲۱۹/۶ والأفضل هم الجامع الواحد حللی کثیر ۵۵۶ (۴) وإن کذا أمر کہ فی التثقیق، أو فی سجود الشہو بن علیہا الجمعه [الهدایہ ۱/۳۸، الدر المختار والشامیہ ۳۷/۳] (۵) مع ملازم من فعلها فی زماننا من المفسدة العظیمہ، وهو اعتقاد المجتہد أن الجمعة لیست بفرض وإنما یشاہدون من صلوة الظہر فظنون أنها الغرض وأن الجمعة لیست بغرض، فبتکمال سلوک عن أداء الجمعة فکانت الاحتیاط فی ترکها، وعلى تقدیر فعلها ممن لا یحالف علیہ مفسدة منها، فالأولی أن

عیدین کی نماز کا بیان

مسئلہ شوال کے مہینہ کی پہلی تاریخ کو "عید الفطر" کہتے ہیں، اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو "عید الفضحیٰ"۔ یہ دونوں دن اسلام میں عید اور خوشی کے دن ہیں۔ ان دونوں دنوں میں دو دو رکعت نماز بطور شکر یہ کے پڑھنا واجب ہے، جمعہ کی نماز کی صحت و وجوب کے لئے جو شرائط اور پردہ کر ہو چکے ہیں وہی سب عیدین کی نماز میں بھی ہیں، سوائے خطبہ کے کہ جمعہ کی نماز میں خطبہ فرض اور شرط ہے اور نماز سے پہلے پڑھا جاتا ہے، اور عیدین کی نماز میں شرط یعنی فرض نہیں سخت ہے اور نماز کے بعد پڑھا جاتا ہے، مگر عیدین کے خطبے کا سننا بھی مثل جمعہ کے خطبے کے واجب ہے، یعنی اس وقت بولنا چاہنا نماز پڑھنا سب حرام ہے، عید الفطر کے دن تیرہ چیزیں مستثنیٰ ہیں۔ شرع کے موافق اپنی آرائش کرنا۔ غسل کرنا۔ مسواک کرنا۔ عمدہ سے عمدہ کپڑے جو پاس موجود ہوں پہننا۔ خوشبو لگانا۔ صبح کو بہت سویرے اٹھنا۔ عید گاہ میں بہت سویرے جانا۔ قبل عید گاہ جانے کے کوئی شیریں چیز مثل چھوہارے وغیرہ کے کھانا۔ قبل عید گاہ جانے کے صدقہ فطر دے دینا۔ عید کی نماز عید گاہ میں جا کر پڑھنا یعنی شہر کی مسجد میں بلا غدر نہ پڑھنا۔ جس راستے سے جائے اس کے سوا دوسرے راستے سے واپس آنا۔ پیادہ چاہنا اور راستے میں اللہ انکبڑ اللہ انکبڑ لا الہ الا اللہ واللہ انکبڑ واللہ انکبڑ واللہ الحمد آہستہ آواز سے پڑھتے ہوئے جانا۔

مسئلہ عید الفطر کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ یہ نیت کرے تَوَلَّيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ وَ تَغْفِيَ الْوَاْجِبَ صَلَوةَ

حکون فی بئہ عیدہ خوفامن مفسدۃ فعلہا۔ [الحر ۲۵۲/۲ و رد المحتار ۱۹/۳]۔ حسب صلوتہا علی من لعب علیہ الجمعة بشرطہا المتقدمة سوى الحطۃ فإنہا سہ بعدہا۔ [الدر المحتار ۵۱/۳ والہدایہ ۳۸۵/۱ والحر ۲۴۷/۲] و بحسب بعدہا حطین، و ماہیں فی الجمعة و بکرہ۔ حسن فیہا و بکرہ۔ [الدر المحتار ۶۶/۲ الہدایہ ۳۹۱/۱ والحر ۲۵۵/۲] و گدا بحسب الاستماع لساہر الحطۃ کعطیۃ نکاح و عطیۃ عید۔ [الدر المحتار ۱۰/۳] و بدت فی الفطر ثلاثۃ عشر شیئاً: أن يأکل بعد الفجر قبل دعایہ للمصلی شیئاً حلواً، و یغسل، و یستاك، و یطیب، و یلبس أحسن ثیابہ التي یباح لبسہا، و یؤدی صدقۃ الفطر، و یتجسس علیہ قبل خروج الناس إلی الصلوة، و التکبر وهو سرعۃ الاشیاء، و الاستکبار وهو المسارعة إلی المصلی، ثم یتم حجه إلی المصلی ماشیا مکبراً، ثم یجمع من طریق آخر، (أو الإبطاء) و الحر ۵۲۸] و الخروج إلی الجبانۃ لصلوة العید سئلہ وإن کان یسعیهم المسجد الجامع۔ [الحر ۲۴۹/۲ الدر المحتار ۵۵/۳] و تکلیفہ صلوة العیدین أن یؤی صلوة العید، ثم یکر لتحریمہ، ثم یقرأ الإمام والمؤتمن الشاء (سبحانک اللہم) الخ، ثم یمکیر الإمام والقوم لتکبیرات الرکع الثلاث، یسکت بعد تکبیل تکبیرۃ مقدار ثلث تکبیرات، یرفع یدیه الإمام والقوم فی کل مہا، ثم یتمون۔

عند القطر مع سب تكبيرات واجبة یعنی میں نے یہ نیت کی کہ دو رکعت واجب نماز عید کی چھ واجب تکبیروں کے ساتھ پڑھوں۔ یہ نیت کر کے ہاتھ باندھ لے، اور سبحانک اللھم آخر تک پڑھ کر تین مرتبہ ”اللھ اکبر“ کہے، اور ہر مرتبہ مثل تکبیر تحریمہ کے دونوں کانوں تک اٹھائے اور بعد تکبیر کے ہاتھ لٹکادے، اور ہر تکبیر کے بعد اتنی دیر تک توقف کرے کہ تین مرتبہ ”سبحان اللھ“ کہہ سکیں۔ تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائے بلکہ باندھ لے اور ”اعوذ باللھ“ اور ”بسم اللھ“ پڑھ کر سورۃ فاتحہ اور کوئی دوسری سورۃ پڑھ کر حسب دستور رکوع مجددہ کر کے کھڑا ہو، اور دوسری رکعت میں پہلے سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھ لے، اس کے بعد تین تکبیریں اسی طرح کہے، لیکن یہاں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے بلکہ لٹکائے رکھے اور پھر تکبیر کہہ کر رکوع میں جاوے۔

مسئلہ: بعد نماز کے دو خطبے منبر پر کھڑے ہو کر پڑھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی ہی دیر تک بیٹھے جتنی دیر جمعہ کے خطبے میں۔

مسئلہ: بعد نماز عیدین کے (یا بعد خطبے کے) دعا مانگنا۔ گو نبی ﷺ اور ان کے صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین اور جمع تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں، مگر چونکہ ہر نماز کے بعد دعا مانگنا مسنون ہے اس لئے بعد نماز عیدین بھی دعا مانگنا مسنون ہوگا (ق)۔

مسئلہ: عیدین کے خطبے میں پہلے تکبیر سے ابتدا کرے، ازل خطبے میں نو مرتبہ اللھ اکبر کہے، دوسرے میں سات مرتبہ۔

مسئلہ: عید الضحیٰ کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہے اور اس میں بھی وہ سب چیزیں مسنون ہیں جو عید الفطر میں۔ فرق اس قدر ہے کہ عید الضحیٰ کی نیت میں بجائے عید الفطر کے عید الضحیٰ کا لفظ داخل کرے۔ عید الفطر میں عید گاہ

«الإمام، ثم يسمي سرّاً ثم يقرأ الإمام الفاتحة ثم سورة، ثم يركع، فإذا قام للثانية ابتدأ بالسجدة ثم بالفاتحة، ثم بالسورة، ثم يكبر تكبیرات الزمّة ثلاثاً، ويقرأ بعده فيها كما في قوله تعالى [وَأَمَّا الْفُلُوحُ ۖ ۵۳۲] وليس بين تكبیراته ذكر مسنون، ولذا لم يسلّ بعده ويصلي بين كل تكبیرین مقدار ثلاث تسبیحات: [الدر المختار ۱/۳۶۶] (۱) اگرچہ یاد رکھیں کہ جب سے یاد توقف کی ضرورت ہو تو بھی مضائقہ نہیں۔ [الشامہ ۱/۳۶۶] (۲) وینسب أن يستفتح الأول تسبیح تكبیرات ثلثی، والثانية تسبیح [الدر المختار ۱/۳۶۶] والبحر ۱/۱۲ (۳) الأحكام المذكورة لعید الفطر ثلاثة لعید الأضحی صفة وشرطاً، وقام مقصودنا، لكن هنا في سر الأكل عنها وكبر في الطريق جهلاً [البحر ۱/۵۵۴] والدر المختار ۱/۳۶۸

جانے سے پہلے کوئی چیز کھانا مسنون ہے، یہاں نہیں۔ اور عید الفطر میں راستے میں چلتے وقت آہستہ تکبیر کہنا مسنون ہے اور یہاں بلند آواز سے۔ اور عید الفطر کی نماز دیر کر کے پڑھنا مسنون ہے اور عید الفطر کی سویرے، اور یہاں صدقہ فطر نہیں بلکہ بعد میں قربانی ہے اہل وسعت پر۔ اور اذان و اقامت نہ یہاں ہے نہ ہاں۔

مسئلہ۔ جہاں عید کی نماز پڑھی جائے وہاں اُس دن اور کوئی نماز پڑھنا مکروہ ہے، نماز سے پہلے بھی اور بعد میں بھی۔ ہاں بعد نماز کے گھر میں آکر نماز پڑھنا مکروہ نہیں، اور قبل نماز کے یہ بھی مکروہ ہے۔

مسئلہ۔ عورتیں اور وہ لوگ جو کسی وجہ سے نماز عید نہ پڑھیں، اُن کو بھی قبل نماز عید کے کوئی نفل وغیرہ پڑھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ۔ عید الفطر کے خطبہ میں صدقہ فطر کے احکام، اور عید الفطر کے خطبہ میں قربانی کے مسائل اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرنا چاہئے۔ تکبیر تشریق یعنی ہر فرض میں نماز کے بعد ایک مرتبہ **اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ** کہنا واجب ہے، بشرطیکہ وہ فرض جماعت سے پڑھا گیا ہو اور وہ مقام مصر ہو۔ یہ تکبیر عورت اور مسافر پر واجب نہیں، اگر یہ لوگ کسی ایسے شخص کے مقتدی ہوں جس پر تکبیر واجب ہے تو اُن پر بھی تکبیر واجب ہو جائے گی، لیکن اگر منفرد اور عورت اور مسافر بھی کہہ لے تو بہتر ہے کہ صاحبین کے نزدیک ان سب پر واجب ہے۔

(۱) يستحب تحييل صلوة الأضحية، وفي عيد الفطر يخرج الحروج قليلاً، [البحر ۲/ ۲۵۹ و الشامية ۱/ ۶۱۱] و لا يسب (الأذان) العبرها (أي التراتيل) من الصلوات كعبدة [الذم المحتار و الشامية ۱/ ۶۲۲] و لا يستعمل فيها مطلقاً، سواء كان في الصلوة اتفاقاً أو في بيت في الأصح، وسواء كان ممن يصلي العبد أو لا، حتى أنه المرأة إذا أرادت صلوة الضحى يوم العيد لصلتها بعد ما يصلي الإمام في الحائض، [الذم المحتار و رد المحتار ۳/ ۵۷ و البحر ۲/ ۲۵۵] اس مسئلہ میں نماز سے مراد ظہر نماز ہے۔ (مکمل) و مجموعاً یہ مسئلہ واجب قرار دیا۔ (۲) أعلم الناس فيها أحكام صلوة الفطر و يعلم الأصحبة و البكره التشریق في الخطبة، [الذم المحتار ۳/ ۶۷-۶۸] و يجب تكبير التشریق "اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ" (الحج عقب كل فرض أي بمحاضرة مستحقة، و وجوبه على إمام مقبض بمصر و على مقتد مسافر أو فري أو امرأة، و يجب على مقبض اقتدى بمسافر، و فلا يوجبه فور كل فرض مستطيقاً و لو مسافراً أو مسافراً أو امرأة، [رد المحتار ۳/ ۷۱ و البحر ۲/ ۲۵۷] یہ امام صاحب کا قول ہے۔ صاحبین کے نزدیک گاؤں والوں پر بھی واجب ہے اس مسئلہ میں فتویٰ صاحبین ہی کے قول پر ہے، اس لئے گاؤں والوں پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے، چنانچہ البحر الرائق ۲/ ۲۶۰ میں ہے: وأما عندنا فلهو واجب على كل من يصلي المكتوبة لأنه نوع لها، فيجب على المسافر و المرأة و القروي، قال في السراج و الرواح و الجوهرة و الفتوى على قولهما في هذا أيضاً، فالجواب أن الفتوى على -

مسئلہ ۱۲۰: یہ تکبیر عرفہ یعنی نویں تاریخ کی فجر سے تیرہویں تاریخ کی عصر تک کہنا چاہئے، مکمل تیس نمازیں ہوئیں جن کے بعد تکبیر واجب ہے۔

مسئلہ ۱۲۱: اس تکبیر کا بلند آواز سے کہنا واجب ہے۔ ہاں عورتیں (اگر کہیں تو) آہستہ آواز سے کہیں۔

مسئلہ ۱۲۲: نماز کے بعد فوراً تکبیر کہنا چاہئے۔

مسئلہ ۱۲۳: اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ فوراً تکبیر کہہ دیں، یہ انتظار نہ کریں کہ جب امام کہے جب کہیں۔

مسئلہ ۱۲۴: عید الفطری کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہہ لینا بعض کے نزدیک واجب ہے۔

مسئلہ ۱۲۵: عیدین کی نماز بالاتفاق متعدد مواضع میں جائز ہے۔

مسئلہ ۱۲۶: اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملی ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص تنہا نماز عید نہیں پڑھ سکتا، اس لئے کہ جماعت اس میں شرط ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص شریک نماز ہوا ہو اور کسی وجہ سے نماز فاسد ہوگئی ہو وہ بھی اس کی قضا نہیں پڑھ سکتا، نہ اس پر اس کی قضا واجب ہے۔ ہاں اگر کچھ اور لوگ بھی اس کے ساتھ شریک ہو جائیں تو پڑھنا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۲۷: اگر کسی عذر سے پہلے دن نماز نہ پڑھی جاسکے تو عید الفطری کی نماز دوسرے دن اور عید الفطری کی بارہویں تاریخ تک پڑھی جاسکتی ہے۔

حقہ لہذا فی آخر وقتہ وحقہ یحب علیہ (ف) ۱ من فجر عرفۃ الی آخر ایام التشریق وعلیہ الاعتناء [الدر المختار ۷۱/۳] فی البحر: یتنبہ بالتکبیر عقب العصر من آخر ایام التشریق وھو ثلاث وعشرون صلاۃ، (۲) ۱۰۵/۴ (۲) وحبب التشریق عقب کل فرض دلا مفصل بمنع البناء، وفلا یوجوبہ فور کل فرض لکن المراءۃ لاجتماع، [الدر المختار ۷۱/۳-۷۵ و البحر ۶۶۱/۶-۶۶۵/۹] وانی المؤمن بہ وحوالاً وان ترکہ إمامہ، [الدر المختار ۷۶/۳ البحر ۲۶۰/۲] ۱ ولا یأثم بہ عقب العیدۃ لأثر المسلمین نوا نواہ وحبب اتباعہم، [الدر المختار ۷۵/۳ والبحر ۲۵۹/۲] ۲ نودی بمصر واحد یواضع کثیرۃ الطلاق، [الدر المختار ۶۸/۳] ۳ یرایں قلۃ ساجد کی جگہ بعد تحقیق لفظ مواضع اس مرتبہ لکھا گیا۔ (شیر علی) ۱ ولا یصلیہا وحده ان قامت مع الإمام ولو بالافساد، ولو أمکنہ الذهاب الی إمام آخر فعل، [الدر المختار ۶۷/۳ والبحر ۲۵۸/۲] ۲ وتوخر تعاد الی الزوال من بعد فقط لکن ہا ای فی الأرضی بحر تاحیرھا الی ثالث ایام البحر بلا عذر مع الکراهۃ، وہ نہ انی فالعذر بدوہا، فالعذر ہا لفی الکراہۃ، و فی الفطر لفی الصحۃ، [الدر المختار ۶۸/۳ والہدایۃ ۳۹۳/۱]

مسئلہ ۱۱ عید الفطر کی نماز میں بے عذر بھی بارہویں تاریخ تک تاخیر کرنے سے نماز ہو جائے گی، مگر مکروہ ہے اور عید الفطر میں بے عذر تاخیر کرنے سے بالکل نماز نہیں ہوگی۔

۱۱ کی مثال

۱ کسی وجہ سے امام نماز پڑھانے نہ آیا ہو۔

۲ پانی برس رہا ہو۔

۳ چاند کی تاریخ متحقق نہ ہو اور بعد زوال کے جب وقت جاتا رہے متحقق ہو جائے۔

۴ اہل کے دن نماز پڑھی گئی ہو اور بعد اہل گھل جانے کے معلوم ہو کہ بے وقت نماز پڑھی گئی۔

مسئلہ ۱۲ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں ایسے وقت آکر شریک ہوا ہو کہ امام تکبیروں سے فراغت کر چکا ہو، تو اگر قیام میں آکر شریک ہوا ہو تو فوراً بعد نیت ہاندھنے کے تکبیریں کہہ لے، اگرچہ امام قراءت شروع کر چکا ہو۔ اور اگر رکوع میں آکر شریک ہوا ہو تو اگر غالب گمان ہو کہ تکبیروں کی فراغت کے بعد امام کا رکوع مل جائے گا تو نیت ہاندھ کر تکبیر کہہ لے، بعد اس کے رکوع میں جائے، اور رکوع نہ ملنے کا خوف ہو تو رکوع میں شریک ہو جائے اور حالت رکوع میں بھائے تسبیح کے تکبیریں کہہ لے، مگر حالت رکوع میں تکبیریں کہتے وقت ہاتھ نہ اٹھائے، اور اگر قیاس کے کہ پوری تکبیریں کہہ چکے امام رکوع سے سر اٹھالے تو یہ بھی کھڑا ہو جائے، اور جس قدر تکبیریں رہ گئی ہیں وہ اس سے معاف ہیں۔

مسئلہ ۱۳ اگر کسی کی ایک رکعت عید کی نماز میں چلی جائے تو جب وہ اس کو ادا کرنے لگے تو پہلے قراءت کر لے

(۱) دیکھو صائر مسئلہ کتاب جلد ۱ (۲) ولو لم یحضر کسظم دخل فیہ ما إذا لم یخرج الإمام وما إذا غلب الهلال فشهدوا بانه بعد الزوال أو قبله بحيث لا يمكن جمع الناس، أو صلاحاً في يوم عید وظهر أنها وقعت بعد الزوال۔ [رد المحتار ۱/۳۶۸] (۳) مراد وہ امام ہے جس کے وہ نماز پڑھنے میں فتہ کا نہ پڑھو، خواہ صاحب شکست ہو یا نہ ہو اور اگر فتہ کا نہ پڑھو تو مسلمان کسی کو امام بنا کر نماز پڑھا لیں، امام کے نہ آنے کی وجہ سے یہ نہ کریں۔ (فقہ احمد) (۴) ولو أدرك السجدة الإمام في القراء بعد ما تكبر، كثر في الحال وإن كان الإمام قد شرع في القراءة، أملاً أن أدركه، أو كذا فإن غلب على منة إيمانه في الركوع كبر قائماً أو أتى بقسمة الركوع، ولا ركع وكبر في الركوعه ولا رفع يديه، وإن رفع الإمام رأسه سقط عنه ما بقي من التكبير۔ [الدر المختار و رد المحتار ۱/۳۶۸] (۵) ولو سبق تركه بقرآنه بكثر تلاوته الشكيات، ولم يقل به أحد من الصحابة۔ [الدر المختار و التامية ۱/۳۶۸]

اس کے بعد تکبیر کہے، اگرچہ قاعدہ کے موافق پہلے تکبیر کہنا چاہئے تھا، لیکن چونکہ اس طریقے سے دونوں رکعتوں میں تکبیریں پے درپے ہوئی جاتی ہیں، اور یہ کسی صحابی کا مذہب نہیں ہے اس لئے اس کے خلاف حکم دیا گیا۔ اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے اور رکوع میں اُس کو خیال آئے تو اُس کو چاہئے کہ حالت رکوع میں تکبیر کہہ لے، پھر قیام کی طرف نہ لوٹے اور اگر لوٹ جائے تب بھی جائز ہے، یعنی نماز فاسد نہ ہوگی، لیکن ہر حال میں بوجہ کثرت ازدحام کے عیدہ سمون کرے۔

کعبہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان

مسئلہ: جیسا کہ کعبہ شریف کے باہر اُس کے رخ پر نماز پڑھنا درست ہے ویسا ہی کعبہ مکرمہ کے اندر بھی نماز پڑھنا درست ہے، استقبال قبلہ ہو جائے گا خواہ جس طرف پڑھے۔ اس وجہ سے کہ وہاں چاروں طرف قبلہ ہے جس طرف منہ کیا جائے کعبہ ہی کعبہ ہے، اور جس طرح نفل نماز جائز ہے اسی طرح فرض نماز بھی۔

مسئلہ: کعبہ شریف کی تخت پر کھڑے ہو کر اگر نماز پڑھی جائے تو وہ بھی صحیح ہے، اس لئے کہ جس مقام پر کعبہ ہے وہ زمین اور اس کے محاذی جو حصہ ہوا کا آسمان تک ہے سب قبلہ ہے۔ قبلہ کچھ کعبہ کی دیواروں پر منحصر نہیں ہے۔ اسی لئے اگر کوئی شخص بلند پہاڑ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھے جہاں کعبہ کی دیواروں سے بالکل محاذات نہ ہو تو اُس کی نماز بالاتفاق درست ہے، لیکن چونکہ اس میں کعبہ کی بے تعظیمی ہے، اور کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے نبی ﷺ نے بھی منع فرمایا ہے، اس لئے مکروہ تحریمی ہوگی۔

مسئلہ: کعبے کے اندر تھا نماز پڑھنا بھی جائز ہے اور جماعت سے بھی، اور وہاں یہ بھی شرط نہیں کہ امام اور

(۱) لور کعبہ الإمام قبل أن يسكنه فإن الإمام يحكم في الركوع ولا يعود إلى القيام ليحكم في طاهر الرواية، فلو عاد يعني الفساد (الدر المختار ۶۵/۳) وفي التلخيص: يعود إلى القيام ويحكم و بعد الركوع نود القراءة (۶۵/۳) ولا يأتي الإمام بسجود تسهوا في السجدة والعبدان. (نور الإيضاح مع المرافى ۵۶۵) (۲) يصح فرض ونفل فيها وفوقها. (الدر المختار ۶۹۸/۳) البحر ۳۱۶/۲ (۳) يصح فرض ونفل فيها وفوقها، وإنما حازت فوقها لأن الكعبة هي العروة والنهوء إلى عتبات السماء عندنا دون السماء لأنه ينقل، ألا ترى أنه لو صلى على أبي قبيس حار ولا بناء بين يديه إلا أنه يكره الصلاة من ترك التعظيم، وقدره السوى عند البحر ۳۱۶/۲ (الدر المختار ۱۹۸/۳) (۴) يصح فرض ونفل فيها وفوقها وإن كره الثاني منفردا أو بمساعدة وإن

مقتدیوں کا منہ ایک ہی طرف ہو، اس لئے کہ وہاں ہر طرف قبلہ ہے، ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ مقتدی امام سے آگے بڑھ کر نہ کھڑے ہوں۔ اگر مقتدی کا منہ امام کے منہ کے سامنے ہو تب بھی درست ہے، اس لئے کہ اس صورت میں وہ مقتدی امام سے آگے نہ کہا جائے گا، آگے جب ہوتا کہ جب دونوں کا منہ ایک ہی طرف ہوتا اور پھر مقتدی آگے بڑھا ہوا ہوتا۔ مگر ہاں اس صورت میں نماز مکروہ ہوگی۔ اس لئے کہ کسی آدمی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اگر کوئی چیز بیچ میں حائل کر لی جائے تو یہ کراہت نہ رہے گی۔

مسئلہ: اگر امام کعبہ کے اندر اور مقتدی کعبہ سے باہر حلقہ باندھے ہوئے کھڑے ہوں تب بھی نماز ہو جائے گی۔ لیکن اگر صرف امام کعبہ کے اندر ہوگا اور کوئی مقتدی اس کے ساتھ نہ ہوگا تو نماز مکروہ ہوگی، اس لئے کہ اس صورت میں ہوچہ اس کے کہ کعبہ کے اندر کی زمین اونچی ہے، امام کا مقام بقدر ایک قد کے مقتدیوں سے اونچا ہوگا۔

مسئلہ: اگر مقتدی اندر ہوں اور امام باہر جب بھی نماز درست ہے، بشرطیکہ مقتدی امام سے آگے نہ ہوں۔

مسئلہ: اور اگر سب باہر ہوں اور ایک طرف امام ہو اور چاروں طرف مقتدی حلقہ باندھے ہوئے ہوں جیسا کہ عام عادت وہاں اسی طرح نماز پڑھنے کی ہے تو بھی درست ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ جس طرف امام کھڑا ہے اس طرف کوئی مقتدی بہ نسبت امام کے خانہ کعبہ کے زیادہ نزدیک نہ ہو، کیونکہ اس صورت میں وہ امام سے آگے سمجھا جائے گا جو کہ مانع اقدار ہے۔ البتہ اگر دوسری طرف کے مقتدی خانہ کعبہ سے بہ نسبت امام کے نزدیک بھی ہوں تو کچھ مضرتیں اور یہ اس کی صورت ہے:

اختلفت وجوہہم، إلا إذا جعل قدامی وجہ إمامہ فلا یصح قدامہ لظہر علیہ، وبکثر جعل وجہہ لو بعدہ فلا یحل [التر المحتار ۱۹۸/۳ البحر ۳۱۶/۲]

(۱) ویصح لو تحلقوا حولہا، وکذا لو القوا من خارج حواہا بإمام فیہا [التر المحتار ۱۹۹/۲] سواء کان معہ بعض النعم و أوالا، ولکنہ بکثرہ ذلک لا ینفع سکان الإمام قدم القاعدہ، کما تفرغہ عنی الذکاء لم یکن معہ أحد [رد المحتار ۲۰۰/۳]

(۲) لو کان المسلمین فیہا والإمام خارجہا، والظاهر الصحۃ إن لم یصح معہا مایع من التقدم عنی الإمام عند الحوا والحدیث [رد المحتار ۲۰۰/۳]

(۳) ویصح لم یحلقوا حولہا، ولو کان بعضهم أقرب إليها من إمامہ إن لم یکن فی حالہ أثارہ حکماً، ولو وقف مسانداً لم یکن فی جانب الإمام وکان أقرب لم أرہ، ویجوز الفساد احتیاطاً لوجوب وجہ الإمام [التر المحتار والشافعیہ ۱۹۹/۳]



”ا۔ ب۔ ج۔ ز“ کعبہ ہے، ”ا“ امام ہے جو کعبہ سے دو گز کے فاصلہ پر کھڑا ہے، اور ”ب“ اور ”ز“ مقتدی ہیں جو کعبہ سے ایک گز کے فاصلہ پر کھڑے ہیں۔ مگر ”و“ تو ”و“ کی طرف کھڑا ہے اور ”ز“ دوسری طرف کھڑا ہے، ”و“ کی نماز نہ ہوگی ”ز“ کی ہو جائے گی۔

تجدید تلاوت کا بیان

مسئلہ اگر کوئی شخص کسی امام سے آیت بجدوئے اس کے بعد اس کی اقتدا کرے تو اس کو امام کے ساتھ بجدو کرنا چاہئے۔ اور اگر امام بجدو کر چکا ہو تو اس میں دوسورتیں ہیں: ایک یہ کہ جس رکعت میں آیت بجدو کی تلاوت امام نے کی ہو وہی رکعت اس کو اگر مل جائے تو اس کو بجدو کی ضرورت نہیں، اس رکعت کے مل جانے سے سمجھا جائے گا کہ وہ بجدو بھی مل گیا۔ دوسری یہ کہ وہ رکعت نہ ملے تو اس کو بعد نماز تمام کرنے کے خارج نماز میں بجدو کرنا واجب ہے۔

مسئلہ مقتدی سے اگر آیت بجدو سنی جائے تو بجدو واجب نہ ہوگا، نہ اس پر، نہ اس کے امام پر نہ ان لوگوں پر جو اس نماز میں شریک ہیں۔ ہاں جو لوگ اس نماز میں شریک نہیں خواہ وہ لوگ نماز ہی نہ پڑھتے ہوں یا کوئی دوسری نماز پڑھ رہے ہوں تو ان پر بجدو واجب ہوگا۔

مسئلہ بجدو تلاوت میں قہقہے سے وضو نہیں جاتا، لیکن بجدو باطل ہو جاتا ہے۔

① فإن قرأها الإمام وسمعها رجل ليس معه في الصلوة فدخل معه بعد ما سجدها الإمام لم يكن عليه أن يسجدها لأنه صار مدبراً لها بإذنه لا بغيره، وإن دخل معه قبل أن يسجدها سجدها معه وإن لم يدخل معه سجدها وحده (عارج الصلوة) : (الهداية ۱/ ۳۵۵ والحر ۱/ ۹۹۳) ② ولو تلاها الموقوم لم يسجد المصلّي أصلاً أي المصلي صلاته، سواء كان هو أي الموقوم الثاني، أو كان إمامه أو مؤلفاً بإذنه، ولو سمع المصلي من غيره لم يسجد فيها بل بعدها. (الدر المختار و ردالمحتار ۶/ ۶۹۷) ③ فلا تنقضي في صلوة حاضرة وسجدة تلاوة لكن يطلأ. (ردالمحتار ۳۰۲/ ۱)

مسئلہ عورت کی محاذات مفیدہ جہدہ تلاوت نہیں۔

مسئلہ جہدہ تلاوت اگر نماز میں واجب ہوا ہو تو اس کا ادا کرنا فوراً واجب ہے، تاخیر کی اجازت نہیں۔

مسئلہ خارج نماز کا جہدہ نماز میں، اور نماز کا خارج میں، بلکہ دوسری نماز میں بھی نہیں ادا کیا جاسکتا۔ پس اگر کوئی شخص نماز میں آیت جہدہ پڑھے اور جہدہ نہ کرے تو اس کا گناہ اس کے ذمہ ہوگا۔ اور اس کے سوا کوئی تدبیر نہیں کہ توبہ کرے اور ارجم المرءین اپنے فضل و کرم سے معاف فرمادیں۔

مسئلہ اگر وہ شخص علیحدہ علیحدہ گھوڑوں پر سوار نماز پڑھتے ہوئے جا رہے ہوں، اور ہر شخص ایک ہی آیت جہدہ کی تلاوت کرے اور ایک دوسرے کی تلاوت کو نماز ہی میں سنے تو ہر شخص پر ایک ہی جہدہ واجب ہوگا، جو نماز ہی میں ادا کرے واجب ہے۔ اور اگر ایک ہی آیت کو نماز میں پڑھا اور اسی کو نماز سے باہر سنا تو وہ جہدہ واجب ہوئے۔ ایک تلاوت کے سبب، دوسرا سننے کے سبب سے۔ مگر تلاوت کے سبب سے جو ہوگا وہ نماز کا سمجھا جائے گا، اور نماز ہی میں ادا کیا جائے گا، اور سننے کے سبب سے جو ہوگا وہ خارج نماز کے ادا کیا جائے گا۔

مسئلہ اگر آیت جہدہ نماز میں پڑھی جائے اور فوراً رکوع کیا جائے یا بعد دو تین آیتوں کے، اور اس رکوع میں جھکتے وقت جہدہ تلاوت کی بھی نیت کر لی جائے تو جہدہ ادا ہو جائے گا۔ اگر اسی طرح آیت جہدہ کی تلاوت کے بعد نماز کا جہدہ کیا جائے، یعنی بعد رکوع و قعود کے تب بھی یہ جہدہ ادا ہو جائے گا اور اس میں نیت کی بھی ضرورت نہیں۔

مسئلہ یقیناً اور عیدین اور آہستہ آواز کی نمازوں میں آیت جہدہ نہ پڑھنا چاہئے، اس لئے کہ جہدہ کرنے میں

فی صلوۃ معانقہ حرج (۲۵) المختار: کذا سجدة التلاوة، (الدر المختار والشامی ۳۸۲/۲ والہدایہ ۲۵۴/۱)

فوائد کائنات صلوۃ فعلی الفور، یشتمل بآخرها [الدر المختار ۷۰۴/۲] ولو لا لہا فی الصلوۃ سجدة فیہا لا حرج فیہا، وإذ لم یسجد لثم فخره التورع [الدر المختار و رد المحتار ۷۰۵/۲ والحر ۱۹۴/۲] راکعان کل مہمعا یصلی صلوۃ فذلک أحدہما آیت مبراہین والآخر آیت أخرى مرة وسبع کل من الآخر، فعلى الأول سجدة ثان واحدة فی الصلوۃ لفراد، والآخری بعد الفراغ لتمام آیت صاحبہ لآلہا لا یکنون صلاۃً، وعلى الثاني سجدة فی مہمعا لفراد، نہ، وسجدة ثان بعد الفراغ لتمام آیت صاحبہ علی رواية التواتر، و واحدة فی مہمعا الروایہ، و علی الاعتقاد، لأن السماع مکیان واحد، و کذا الثاني، [رد المحتار ۷۱۶/۲] ولو دی سرکون صلوۃ إذا کان علی الفور من قراءۃ آیتہ أو آیتین، و کذا التعلیل علی الظاہر کما فی البحر إن یؤد، ولا ذی یسجد دعا کذلک وإن لم یؤد [الدر المختار ۷۰۶/۲] ویکو لإجماع فی بنو آیت السجدة فی صلوۃ بخلاف فیہا بالفراغ، و کذا لا یصلی أن یقرأ فی الجمعة والعیدین، [البحر ۱۹۱/۲]

مقتدیوں کے اشتباہ کا خوف ہے۔

میت کے غسل کے مسائل

مسئلہ: اگر کوئی شخص دریا میں ڈوب کر مر گیا ہو تو وہ جس وقت نکالا جائے اس کا غسل دینا فرض ہے، پانی میں ڈوبا غسل کے لئے کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ میت کا غسل دینا زندوں پر فرض ہے، اور ڈوبنے میں کوئی ان کا غسل نہیں ہوا۔ ہاں اگر نکالتے وقت غسل کی نیت سے اس کو پانی میں حرکت دے دی جائے تو غسل ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر میت کے اوپر پانی برس جائے یا اور کسی طرح سے پانی پہنچ جائے تب بھی اس کا غسل دینا فرض رہے گا۔

مسئلہ: اگر کسی آدمی کا صرف سر کہیں دیکھا جائے تو اس کو غسل نہ دیا جائے گا، بلکہ یوں ہی دفن کر دیا جائے گا۔ اور اگر کسی آدمی کا بدن نصف سے زیادہ کہیں ملے تو اس کا غسل دینا ضروری ہے، خواہ سر کے ساتھ ملے یا بے سر کے۔ اور اگر نصف سے زیادہ نہ ہو بلکہ نصف ہو تو اگر سر کے ساتھ ملے تو غسل دیا جائے گا، ورنہ نہیں۔ اور اگر نصف سے کم ہو تو غسل نہ دیا جائے گا خواہ سر کے ساتھ ہو یا بے سر کے۔

مسئلہ: اگر کوئی میت کہیں دیکھی جائے اور کسی قرینے سے یہ معلوم نہ ہو کہ یہ مسلمان تھا یا کافر، تو اگر وہ اسلام میں یہ واقعہ ہوا تو اس کو غسل دیا جائے گا اور نماز بھی پڑھی جائے گی۔

مسئلہ: اگر مسلمانوں کی نعشیں کافروں کی نعشوں میں مل جائیں اور کوئی تمیز نہ رہے تو ان سب کو غسل دیا جائے گا۔ اور اگر تمیز باقی ہو تو مسلمانوں کی نعشیں علیحدہ کر لی جائیں اور صرف ان ہی کو غسل دیا جائے، کافروں کی نعشوں کو غسل نہ دیا جائے۔

(۱) لو وجد میت فی السماء فلا تدفنه غسله ثلاثا لئلا یأثم بالعمیل، فبحر کہ فی السماء بآب الغسل لکذا، (الدر المختار ۸/۳، البحر ۲/۲۷۱) (۲) وحذر من آدمی لو أضحى شقیه لا یغسل ولا یغسل علیه بل یدفن، إلا أن یوجد اکثر من نصفه ولو بالآخر، وکذا یغسل لو وجد النصف مع الرأس، (الدر المختار و رد المختار ۱۰۷/۳ و البحر ۲/۲۷۵) (۳) لو لم یدر أکمل أم کافر، ولا علامة، فادفن فی دارنا، غسل و صلی علیه، و لا لا، (الدر المختار ۱۰۹/۳ و البحر ۲/۲۷۵ و الہدایہ ۱/۲۷۲)

(۴) یہاں مراد اس سے وہ جگہ ہے جہاں مسلمان زیادہ ہوتے ہیں۔ (محشی) (۵) المتعلق مونا یا بکھار ولا علامة، اکثر الاکثر، فإن استوی غسلوا، (الدر المختار و رد المختار ۱۰۹/۳ و البحر ۲/۲۷۵) فی الشامی إذ کان بالمسلمین علامة فلا إشکال فی إجراء

أحكام المسلمين عليهم، (رد المختار ۱۰۹/۳ و الہدایہ ۱/۲۷۲)

مسئلہ اگر کسی مسلمان کا کوئی عزیز کافر ہو اور وہ مر جائے تو اس کی نعش اس کے ہم مذہب کو دے دی جائے۔ اگر اس کا کوئی ہم مذہب نہ ہو، یا ہو مگر لینا قبول نہ کرے، تو بدرجہ مجبوری وہ مسلمان اس کافر کو غسل دے، مگر نامسنون طریقے سے یعنی اس کو وضو نہ کرائے، اور سر اس کا نہ صاف کرایا جائے، کافور وغیرہ اس کے بدن میں نہ ملا جائے، بلکہ جس طرح نجس چیز کو دھوئے ہیں اسی طرح اس کو دھوئیں، اور کافر دھونے سے پاک نہ ہوگا، حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اس کو لے کر ہوئے نماز پڑھے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔

مسئلہ باقی لوگ یا ڈاکر زن اگر مارے جائیں تو ان کے مردوں کو غسل نہ دیا جائے، بشرطیکہ مین لڑائی کے وقت مارے گئے ہوں۔

مسئلہ مرد اگر مر جائے تو اس کو بھی غسل نہ دیا جائے، اور اگر اسکے اہل مذہب اس کی نعش مانگیں تو انکو بھی نہ دی جائے۔

مسئلہ اگر پانی نہ ہونے کے سبب سے کسی میت کو قہراً کرایا گیا ہو اور پھر پانی مل جائے تو اس کو غسل دے دینا چاہئے۔

حیث کے کفن کے بعض مسائل

مسئلہ اگر انسان کا کوئی عضو یا نصف جسم بغیر سر کے پایا جائے، تو اس کو بھی کسی نہ کسی کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے۔ ہاں اگر نصف جسم کے ساتھ سر بھی ہو، یا نصف سے زیادہ حصہ جسم کا ہو گو سر بھی نہ ہو تو پھر کفن مسنون دینا چاہئے۔

ويعمل المسلمون ويكفنون ويدرءونهم كحال الذكائر الأصلي عند الاحتياج، فلو له قربة فالأولى، ثم كالهيم من غير مراعاة السنن، فيعمدوا على القبر أو يلقوه في حفرة، ولا يكفون العظماء له حتى لو حملوه إنسان لم يحرقوا، (الشرائع المختار ۱/۶۵۵ والنحر ۱/۲۹۵، التهذيب ۱/۵۲۶) وهي فرض على كل مسلم مات خلا أو بعدة، بغلة، وفضاخ طريق، فلا يغسلون ولا يغسل عليهم إذا قتلوا في الحرب، (الشرائع المختار ۳/۱۲۵، والتهذيب ۱/۱۷۵) (۱) أما السر تدفون فلا يغسل ولا يكفن، وإنما يلقى في حفرة كالكتب، ولا يدفع إلى من النمل إلى غنهم، (النحر ۲/۲۹۹، وشرائع المختار ۳/۱۵۸) (۲) يُعمد لقتل ماء و يغسل عليه، ثم يدفون غسلوه، وسلمت أتاباً (الشرائع المختار ۳/۱۱۶) (۳) لم يجد طرف من أطراف إنسان لم يغسله مشقاً ملوئاً لوعراً بلطف في حفرة لا إن كان معه رأسه فيكفن، (الشرائع المختار ۳/۱۱۶)

مسئلہ کسی انسان کی قبر کھل جائے، یا اور کسی وجہ سے اُس کی نعش باہر نکل آئے، اور کفن نہ ہو تو اس کو بھی کفن مسنون دینا چاہئے، بشرطیکہ وہ نعش پھٹی نہ ہو، اور اگر پھٹ گئی ہو تو کسی کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے (مسنون کفن کی حاجت نہیں)۔

جنازہ کی نماز کے مسائل

نماز جنازہ درحقیقت اس میت کے لئے دعا ہے ارمم الراحمین سے۔

مسئلہ نماز جنازہ کے واجب ہونے کی وہی سب شرطیں ہیں جو اور نمازوں کے لئے ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔ ہاں اس میں ایک شرط اور زیادہ ہے، وہ یہ کہ اس شخص کی موت کا علم بھی ہو، پس جس کو یہ خبر نہ ہوگی وہ معذور ہے، نماز جنازہ اس پر ضروری نہیں۔

مسئلہ نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے دو قسم کی شرطیں ہیں: ایک قسم کی وہ شرطیں ہیں جو نماز پڑھنے والوں سے تعلق رکھتی ہیں، وہ وہی ہیں جو اور نمازوں کے لئے اوپر بیان ہو چکیں یعنی طہارت، ستر عورت، استقبال قبلہ، نیت۔ ہاں وقت اس کیلئے شرط نہیں اور اس کیلئے تحیم نماز نہ ملنے کے خیال سے جائز ہے، مثلاً نماز جنازہ ہو رہی ہو اور وضو کرنے میں یہ خیال ہو کہ نماز ختم ہو جائے گی تو تحیم کر لے، بخلاف اور نمازوں کے کہ ان میں اگر وقت کے چلے جانے کا خوف ہو تو بھی تحیم جائز نہیں۔

مسئلہ آج کل بعض آدمی جنازہ کی نماز جوتے پہنے ہوئے پڑھتے ہیں، اُن کے لئے یہ امر ضروری ہے کہ وہ

- ① وأما من يلبس من طري لم يتطهر فكأن كاذباً لم يدين مرة بعد أخرى، وإن تطهر كفن في ثوب واحد [رد المحتار ۱۱۷/۳]
- ② إن صلوٰۃ الجنازة هي الدعاء للميت إذ هو المقصود منها [رد المحتار ۱۲۵/۴]
- ③ أما شروط وجوبها فهي شروط بقية الصلوات من القدرة والعقل والبلوغ والإسلام مع زيادة العلم بموته [رد المحتار ۱۲۱/۳ و البحر ۲۸۲/۲]
- ④ وأما الشروط التي ترجع إلى المصلّي فهي شروط بقية الصلوات من الطهارة الحقيقية بدناً وتوابعاً ومكاناً والحكمية، وستر العورة والاستقبال والنية سوى الوقت، وحياز (اليمين) لحرف فوت صلوٰۃ جنازة ولو كان الماء قريباً [رد المحتار ۱۲۱/۲ و البحر ۲۵۵/۱ و البحر ۲۸۳/۱]
- ⑤ لا لوقام على الأحاسه وفي رجليه نعلان لم يحر، ولو اغترط عليه وقام عليه جنازة وبهذا يعلم ما يفعل في (مناصا من القيام على النعلين في صلوٰۃ الجنازة لكن لا بد من طهارة النعلين [البحر ۲۸۳/۲])

جگہ جس پر کھڑے ہوئے ہوں اور جوتے، دونوں پاؤں ہوں اور اگر جوتا پیر سے نکال دیا جائے اور اس پر کھڑے ہوں تو صرف جوتے کا پاؤں ہونا ضروری ہے۔ اکثر لوگ اس کا خیال نہیں کرتے اور ان کی نماز نہیں ہوتی۔ دوسری قسم کی دو شرطیں ہیں جن کو میت سے تعلق ہے، وہ چھ ہیں:

شرط (۱) میت کا مسلمان ہونا، پس کافر اور مرتد کی نماز صحیح نہیں، مسلمان اگر چہ فاسق یا بدعتی ہو اس کی نماز صحیح ہے، سوائے اُن لوگوں کے جو بادشاہ، برحق سے بغاوت کریں یا اُکاذبی کرتے ہوں، بشرطیکہ یہ لوگ بادشاہ وقت سے لڑائی کی حالت میں مقتول ہوں، اور اگر بعد لڑائی کے یا اپنی موت سے مر جائیں تو پھر ان کی نماز پڑھی جائے گی، اسی طرح جس شخص نے اپنے باپ یا ماں کو قتل کیا ہو، اور اس کی سزا میں وہ مارا جائے تو اس کی نماز بھی نہ پڑھی جائے گی، اور ان لوگوں کی نماز زبر انہیں پڑھی جاتی، جس شخص نے اپنی جان خود کشی کر کے دی ہو تو اس پر نماز پڑھنا صحیح یہ ہے کہ درست ہے۔

مسئلہ جس (مبالغہ) لڑکے کا باپ یا ماں مسلمان ہو وہ لڑکا مسلمان سمجھا جائے گا، اور اس کی نماز پڑھی جائے گی۔

مسئلہ میت سے مراد وہ شخص ہے جو زندہ پیدا ہو کر مر گیا ہو۔ اور اگر مرنا ہو چکا ہو تو اس کی نماز درست نہیں۔

شرط (۲) میت کے بدن اور کفن کا نجاست حقیقیہ اور حکمیہ سے ظاہر ہونا۔ ہاں اگر نجاست حقیقیہ اس کے بدن سے (بعد غسل) خارج ہوئی ہو اور اس سبب سے اس کا بدن بالکل نجس ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں، نماز درست ہے۔

مسئلہ اگر کوئی میت نجاست حکمیہ سے ظاہر نہ ہو یعنی اس کو غسل نہ دیا گیا ہو، یا در صورت ناممکن ہونے غسل کے

یعنی جوتے کا پاؤں سے پاؤں ہونا ضروری ہے خواہ اٹا یا پاؤں ہو۔ (شیر علی) (۱) و شرطها ستة: (إسلام الميت) - حلاۃ او فطام - طہارت فلا یغسل ولا یصلی علیہم إذا قتر فی الحرب، ولو بعدہ صلی علیہم، من قتل عدوہ ولو بعدہ یصلی علیہ بہ علی، ولا یصلی علی قاتل أحد أو بہ إعداء لہ۔ (الدر المختار ۱۲۹/۳ - ۱۲۸/۳) (۲) أسلم أحد أو بہ یجعل مستعداً لعدا، سواء كان أصغر من أن یلزم یکن، لأن الولد یبع غیر الأب یبذل، (الشامی ۱۵۵/۳) (۳) الشرط بالمت: من مات بعد ولادہ حیاً، (رد المحتار ۱۲۱/۳) ومن استنہل صلی علیہ ولا لا۔ (البحر ۲۶۹/۲) (۴) الطہارۃ من النجاسۃ فی ثوب و بدن و مکان، و منہ العورۃ بشرط فی حق الميت، و لا عام حیضاً، و کذا لو نضح بدنه بعد حرج منه إن كان قبل أن یکن غسل، و بعدہ لا۔ (الدر المختار و رد المحتار ۱۲۲/۳) (۵) ولا یصح علی من لم یصل، و هذا الشرط عند الإمكان، فلو دفن لایصل ولم یسکن إصرارہ، لا یصل صلی علی قبرہ، لا یصل للضرورة، و لو صلی علیہ لا یغسل جہلاً مثلاً، ولا یخرج إلا بالیقین تعدا لفساد الأولی۔ (البحر ۲۸۲/۱ و رد المحتار ۱۲۱/۳ - ۱۲۲/۱)

تیمم نہ کر لیا گیا ہو اس کی نماز درست نہیں ہاں اگر اس کا ظاہر ہونا ممکن نہ ہو مثلاً بے غسل یا تیمم کرائے ہوئے قرن کر چکے ہوں اور قبر پر مٹی بھی پڑ چکی ہو، تو پھر اس کی نماز اس کی قبر پر اسی حالت میں پڑھنا جائز ہے۔ اگر کسی میت پر بے غسل یا تیمم کے نماز پڑھی گئی ہو اور وہ دفن کرو یا گیا ہو اور بعد دفن کے علم ہو کہ اس کو غسل نہ دیا گیا تھا تو اس کی نماز دوبارہ اس کی قبر پر پڑھی جائے اس لئے کہ پہلی نماز صحیح نہیں ہوئی۔ ہاں اب چونکہ غسل ممکن نہیں لہذا نماز ہو جائے گی۔

مسئلہ: اگر کوئی مسلمان بے نماز پڑھے ہوئے دفن کرو یا گیا ہو تو اس کی نماز اس کی قبر پر پڑھی جائے جب تک کہ اس کی نعش پھٹ جانے کا اندیشہ نہ ہو۔ جب خیال ہو کہ اب نعش پھٹ گئی ہوگی تو پھر نماز نہ پڑھی جائے، اور نعش پھٹنے کی مدت ہر جگہ کے اعتبار سے مختلف ہے، اس کی تعیین نہیں ہو سکتی یہی اصح ہے، اور بعض نے تین دن اور بعض نے دس دن اور بعض نے ایک ماہ مدت بیان کی ہے۔

مسئلہ: میت جس جگہ رکھی ہو اس جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں۔ اگر میت پاک چنگ یا تخت پر ہو اور اگر چنگ یا تخت بھی ناپاک ہو یا میت کو بدون چنگ و تخت کے ناپاک زمین پر رکھ دیا جائے تو اس صورت میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک طہارت مکان میت شرط ہے، اس لئے نماز نہ ہوگی، اور بعض کے نزدیک شرط نہیں لہذا نماز صحیح ہو جائے گی۔

شرط (۳) میت کے جسم واجب الستر کا پوشیدہ ہونا۔ اگر میت بالکل برہنہ ہو تو اس کی نماز درست نہیں۔

شرط (۴) میت کا نماز پڑھنے والے کے آگے ہونا۔ اگر میت نماز پڑھنے والے کے پیچھے ہو تو نماز درست نہیں۔

شرط (۵) میت کا یا جس چیز پر میت ہو اس کا زمین پر رکھنا ہونا۔ اگر میت کو لوگ اپنے ہاتھوں پر اٹھائے ہوئے ہوں، یا کسی گاڑی یا جانور پر ہو اور اسی حالت میں نماز پڑھی جائے تو صحیح نہ ہوگی۔

شرط (۶) میت کا وہاں موجود ہونا۔ اگر میت وہاں نہ موجود ہو تو نماز صحیح نہ ہوگی۔

① وان دعير وأقبل عليه التراب بعد صلوة صلى على غيره مالم يعلب على الظن فليس به من غير التقدير، وهو الأصح، وقيل بقدر ثلاثة أيام، وقيل عشرة، وقيل شهر. ② الدر المختار والشامية ۱/۳۱۶ و ۱۲۷/۳ و البحر ۲/۲۸۷ ③ مثله قاضي خان عن طهارة مكان الميت على تشريط الحوز الصلوة عليه، قال إن كان الميت على الحضارة لاشت أنه حوز، وإلا فلا روية لهذا، ويصغى الحوز. ④ الدر المختار ۳/۱۲۲ و البحر ۲/۲۸۳ ⑤ وهي ستر العورة، و حضور الميت، و كونه أو أكثره أمام المصل، و كونه لفلقلة، فلا تصح على ثلثه، ومحمول على نحو دابة أي كالمحمول على أهدى الناس وموضوع حلقه. ⑥ الدر المختار والشامية ۱/۱۲۳-۱۲۱/۳ ⑦ يعني بأن كاد وجهه جس کا چھپاؤ واجب اور ضروری ہو۔ ⑧ دیکھو حاشیہ قرآن نمبر ۳۳ کا۔

مسئلہ نماز جنازہ میں دو چیزیں فرض ہیں: (۱) چار مرتبہ اللہ اکبر کہنا۔ برنگیر یہاں قائم مقام ایک رکعت کے سمجھی جاتی ہے۔ (۲) قیام یعنی کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنا، جس طرح فرض واجب نمازوں میں قیام فرض ہے، اور بے عذر کے اس کا ترک جائز نہیں (نماز کے بیان میں) اور پوچھا ہے۔

مسئلہ رکوع، سجدہ، قعدہ وغیرہ اس نماز میں نہیں۔

مسئلہ نماز جنازہ میں تین چیزیں مسنون ہیں: (۱) اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا، (۲) نبی ﷺ پر درود پڑھنا، (۳) میت کے لئے دعا کرنا۔ جماعت اس میں شرط نہیں، پس اگر ایک شخص بھی جنازے کی نماز پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا خواہ وہ (نماز پڑھنے والا) عورت ہو یا مرد بالغ ہو یا نابالغ۔

مسئلہ ہاں یہاں جماعت کی ضرورت زیادہ ہے اس لئے کہ یہ دعا ہے میت کے لئے، اور چند مسلمانوں کا جمع ہو کر بارگاہ الہی میں کسی چیز کے لئے دعا کرنا ایک عجیب خاصیت رکھتا ہے نزول رحمت اور قبولیت کے لئے۔

مسئلہ نماز جنازہ کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ میت کو آگے رکھ کر امام اس کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو جائے، اور سب لوگ یہ نیت کریں: نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ صَلَوةَ الْجَنَازَةِ لِلَّهِ تَعَالٰی وَذُعَاءً لِلْمَيِّتِ یعنی میں نے یہ ارادہ کیا کہ نماز جنازہ پڑھوں جو خدا کی نماز ہے اور میت کے لئے دعا ہے، یہ نیت کر کے دونوں ہاتھ مثل تکبیر تحریر کے کانوں تک اٹھا کر ایک مرتبہ اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہہ کر دونوں ہاتھ مثل نماز کے باندھ لیں، پھر سُبْحَانَكَ

وَرَكْعَتَا شَيْئَانَ التَّكْبِيرَاتِ الْاُولَى وَالثَّانِيَةَ، فَمِنْ تَحَرُّقِ قَاعِدَا بِلَاغَتِهِ [الدر المختار ۱۶۱/۳ البحر ۲/۲۸۸] یعنی چھ رکعت ضروری ہے یعنی برنگیر ضروری ہے اور اس نماز کے ارکان تکبیریں اور قیام ہیں۔ (کُفَى) میں صَلَوةً مُطْلَقَةً وَهِيَ دَانَةُ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ حَرَجُ الْحَارَةِ [الدر المختار والشامی ۳۸۲/۲] وَسَبْعًا لِقَوْلِهِ تَعَالٰی وَذُعَاءً لِلْمَيِّتِ (۱) وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ (۲) وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا [الدر المختار ۱۶۱/۳] وَنَبِيٌّ اَنْهَ لَا تَحْتَاطُ صَلَوةُ الْجَمَاعَةِ فِيهَا، لَكِنْ تَقْلُ فِي الْأَحْكَامِ عَنْ جَمَاعَةِ الْقَدَمَاءِ: مَقْطُوعًا بِفَعْلِهِ أَيْ النَّبِيِّ الْخ. [الدر المختار ۱۶۲/۳ والبحر ۲/۲۸۳] وَهِيَ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْأُولَى فَقَطْ وَيُخَيِّبُ يَدَيْهِمَا وَهُوَ: سَبَّحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَسْبِكَ، وَيُخَيِّبُ عَلَى الشَّيْءِ (۱) بَعْدَ الثَّانِيَةِ، وَيَدْعُو بَعْدَ الثَّانِيَةِ بِأُمُورِ الْأَحْرَفِ، وَمِنْ الْمَأْمُورِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِهِ وَمَيِّتَاتِهِ وَشَافِعًا الْخ. — اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنِ الْخ. وَيُسَلِّمُ بِالْأَدْعَاءِ بَعْدَ الرَّابِعَةِ السَّلَامَتَيْنِ مَأْمُورًا بِالسَّجْدَةِ مَعَ الْقُومِ، وَيَسْرُ الْكُلَّ إِلَّا التَّكْبِيرَ وَالْقِرَاءَةَ وَلَا تَشْهَادَ فِيهَا، وَلَا يَسْتَغْفِرُ فِيهَا النَّبِيَّ وَمَحْمُودًا، بَلْ يَقُولُ بَعْدَ دُعَاءِ الرَّاغِبِينَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قَرْمًا وَاجْعَلْهُ لَنَا أَحْرًا وَذَعْرًا شَافِعًا وَمُسْتَفْعًا، وَيَقُومُ الْإِمَامُ بَدَا بِنِدَاءِ الصَّادِقِ مُطْلَقًا لِلرَّحْلِ وَالْمَرْأَةِ وَالشَّامِلِ لِلصَّغِيرِ وَالصَّغِيرَةِ [الدر المختار ۱۶۲/۳-۱۶۱/۳ والهندية ۸۸۰/۱ البحر ۲/۲۸۸-۲۹۰]

اللَّهُمَّ آخرتک پڑھیں۔ اس کے بعد پھر ایک بار اللّٰهُ اُکْبَر کہیں، مگر اس مرتبہ ہاتھ نہ اٹھائیں، بعد اس کے درود شریف پڑھیں، اور بہتر یہ ہے کہ وہی درود پڑھا جائے جو نماز میں پڑھا جاتا ہے، پھر ایک مرتبہ اللّٰهُ اُکْبَر کہیں، اس مرتبہ بھی ہاتھ نہ اٹھائیں اس تکبیر کے بعد میت کے لئے دعا کریں، اگر وہ بالغ ہو تو خواہ مرد ہو یا عورت یہ دعا پڑھیں: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَعَايِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَنَسْنَا. اللَّهُمَّ مِنْ أَحْيَيْنَا مِنْهَا خِيَرْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنْهُ فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ" اور بعض احادیث میں یہ دعا بھی وارد ہوئی ہے: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَاعِصِلْهُ بِالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْبَرْزَخِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقَى الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدَلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِدْهُ مِنْ عَذَابِ الْفَقْرِ وَعَذَابِ النَّارِ" اور اگر ان دونوں دعاؤں کو پڑھ لے تب بھی بہتر ہے، بلکہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے "رد المحتار" میں دونوں دعاؤں کو ایک ہی میں ملا کر لکھا ہے۔ ان دونوں دعاؤں کے سوا اور دعائیں بھی احادیث میں آئی ہیں، اور ان کو ہمارے فقہاء نے بھی نقل کیا ہے، جس دعا کو چاہے اختیار کر لے، اور اگر میت نابالغ لڑکا ہو تو یہ دعا پڑھے، "اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَمُشَفَّعًا" اور اگر نابالغ لڑکی ہو تو بھی یہی دعا ہے، صرف اتنا فرق ہے کہ تمیزوں اجعلہ کی جگہ اجعلہا اور شافعاً و مُشفّعاً کی جگہ شافِعة و مُشفّعة پڑھیں۔ جب یہ دعا پڑھ چکیں تو پھر ایک مرتبہ اللّٰهُ اُکْبَر کہیں، اور اس مرتبہ بھی ہاتھ نہ اٹھائیں اور اس تکبیر کے بعد سلام پھیر دیں جس طرح نماز میں سلام پھیرتے ہیں۔ اس نماز میں التحیات اور قرآن مجید کی قراءت وغیرہ نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۳۵: نماز جنازہ امام اور مقتدی دونوں کے حق میں یکساں ہے، صرف اس قدر فرق ہے کہ امام تکبیریں اور سلام بلند آواز سے کہے گا اور مقتدی آہستہ آواز سے، باقی چیزیں یعنی ثناء اور دوام مقتدی بھی آہستہ آواز سے پڑھیں گے اور امام بھی آہستہ آواز سے پڑھے گا۔

و یحافظ فی کلّ الاامی التکبیر، ولا یقرأ فیہا القرآن، ولا یرفع یدہ فی الامی التکبیر الاولی، والایمام والقوم فیہ سواء، [الھدایہ]

مسئلہ ۱۲: جنازے کی نماز میں مستحب ہے کہ حاضرین کی تین صفیں کردی جائیں، یہاں تک کہ اگر صرف سات آدمی ہوں تو ایک آدمی ان میں سے امام بنادیا جائے، اور پہلی صف میں تین آدمی کھڑے ہوں، دوسری میں دو، اور تیسری میں ایک۔

مسئلہ ۱۳: جنازہ کی نماز بھی اُن چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے جن چیزوں سے دوسری نمازوں میں فساد آتا ہے۔ صرف اس قدر فرق ہے کہ جنازہ کی نماز میں قہقہہ سے وضو نہیں جاتا، اور عورت کی محاذات سے بھی اس میں فساد نہیں آتا۔

مسئلہ ۱۴: جنازے کی نماز اس مسجد میں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جو شیخِ وقت نمازوں یا عیدین کے لئے بنائی گئی ہو، خواہ جنازہ مسجد سے اندر ہو یا مسجد سے باہر ہو اور نماز پڑھنے والے اندر ہوں۔ ہاں جو خاص جنازہ کی نماز کیلئے بنائی گئی ہو اس میں مکروہ نہیں۔

مسئلہ ۱۵: میت کی نماز میں اس غرض سے زیادہ تاخیر کرنا کہ جماعت زیادہ ہو جائے مکروہ ہے۔

مسئلہ ۱۶: جنازے کی نماز بیٹھ کر یا سواری کی حالت میں پڑھنا جائز نہیں جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔

مسئلہ ۱۷: اگر ایک ہی وقت میں کئی جنازے جمع ہو جائیں تو بہتر یہ ہے کہ ہر جنازے کی نماز علیحدہ پڑھی جائے،

① إذا كان القوم سبعة قاموا ثلثة صفوف، يتقدم واحد، وتلك بعدد، والشك بعد هم وواحد بعدها [الہدیۃ ۱/۱۵۰] ② والصلوۃ الحجازۃ بما تقدم بہ سائر الصلوات إلا محاذاة المرأة [الہدیۃ ۱/۱۸۰] ولفہم فی سجدۃ الثلاثۃ أو فی صلوۃ الحجازۃ یطول ما كان فیہا ولا تنقص الطہارۃ [الہدیۃ ۱/۱۵۰] وکرہت تحریراً فی مسجد جماعۃ ہو فی السبت فیہ وحدہ کومع القوم، واختلف فی الجارحۃ عن المسجد وحده أو مع بعض القوم، والمختار الذکرۃ مطلقاً [الدر المختار ۳/۱۸۸] و البحر ۲/۲۹۲ فی الہدیۃ أما المسجد الذی ہی لأجل صلوۃ الحجازۃ فلا تکرہ فیہ، [۱/۱۸۱] ③ میوگاہ میں آفتاب کے دھول ہیں: بعض اس کو مسجد کے حکم میں کہتے ہیں اور بعض انکار کرتے ہیں، جو مسجد کے حکم میں نہیں مانتے وہ میوگاہ میں نماز کو جائز کہتے ہیں۔ (ف)

④ کرہ لاجلہ صلاۃ وقفہ یصلی علیہ جمع عظیم بعد صلاۃ الجمعة [الدر المختار ۳/۱۶۰] ⑤ ولم یحرر الصلوۃ علیہا راکیلاً ولا فاعداً بغير عذر، [الدر المختار ۳/۱۶۷] ⑥ وإن اجتمعت الحائض وإمرأۃ الصلوۃ علی کل واحد أو لری من الجمع، وإن جمیع حائض، ثلاث شاء جعل الحائض صفاً واحداً وقام عند فضلہم، وإن شاء جعلها صفاً مما یلی القلۃ واحداً حلف واحد بحیث یکون صدر کل حائض مما یلی الإمام لیقوم بحذاء صدر کل، وإن جعلها درجاً فحسب الحصول المقصود، وراعی الترتیب المعهود خلفہ حالۃ الحيض، فبقرب منہ الأفضل فالأفضل، الرجل مما یلیہ، فالنسی فالحنسی فالبالغة فالمرأۃ والنسی الحر یقدم علی العبد، والعبد علی المرأۃ [الدر المختار ۳/۱۳۸] و الہدیۃ ۱/۱۸۱

اور اگر سب جنازوں کی ایک ہی نماز پڑھی جائے تب بھی جائز ہے، اور اس وقت چاہئے کہ سب جنازوں کی صف قائم کر دی جائے، جس کی بہتر صورت یہ ہے کہ ایک جنازے کے آگے دوسرا جنازہ رکھ دیا جائے کہ سب کے پیر ایک طرف ہوں اور سب کے سر ایک طرف، اور یہ صورت اس لئے بہتر ہے کہ اس میں سب کا سینہ امام کے مقابل ہو جائے گا جو مسنون ہے۔

مسئلہ ۲۱: اگر جنازے مختلف اصناف (قسموں) کے ہوں تو اس ترتیب سے انکی صف قائم کی جائے کہ امام کے قریب مردوں کے جنازے، ان کے بعد لڑکوں کے، اور ان کے بعد بالذمہ عورتوں کے، ان کے بعد نابالغ لڑکیوں کے۔

مسئلہ ۲۲: اگر کوئی شخص جنازہ کی نماز میں ایسے وقت پہنچا کہ کچھ تکبیریں اس کے آنے سے پہلے ہو چکی ہوں تو جس قدر تکبیریں ہو چکی ہوں ان کے اعتبار سے وہ شخص مسبوق سمجھا جائے گا، اور اس کو چاہئے کہ فوراً آتے ہی مثل اور نمازوں کے تکبیر تحریر یہ کہہ کر شریک نہ ہو جائے، بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے، جب امام تکبیر کہے تو اس کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے، اور یہ تکبیر اس کے حق میں تکبیر تحریر یہ ہوگی۔ پھر جب امام سلام پھیر دے تو یہ شخص اپنی گئی ہوئی تکبیروں کو ادا کر لے، اور اس میں کچھ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ اگر کوئی شخص ایسے وقت پہنچے کہ امام چوتھی تکبیر بھی کہہ چکا ہو تو وہ شخص اس تکبیر کے حق میں مسبوق نہ سمجھا جائے گا، اس کو چاہئے کہ فوراً تکبیر کہہ کر امام کے سلام سے پہلے شریک ہو جائے اور ختم نماز کے بعد اپنی گئی ہوئی تکبیروں کا اعادہ کر لے (کونالے)۔

مسئلہ ۲۳: اگر کوئی شخص تکبیر تحریر یہ یعنی پہلی تکبیر یا کسی اور تکبیر کے وقت موجود تھا، اور نماز میں شرکت کے لئے مستعد تھا مگر مستی یا اور کسی وجہ سے شریک نہ ہوا تو اس کو فوراً تکبیر کہہ کر شریک نماز ہو جانا چاہئے۔ امام کی دوسری

(۱) دیکھو جامعہ مسئلہ ۲۰ باب ثلث۔ (۲) والمسبوق ببعض التكبيرات لا يكره في الحال، بل ينظر تكبير الإمام ليكره معه كمالاً ينظر الحاضر في حال التحريم، ثم يكره أن يمسوق في الحاضر ما كان بعد الفراغ لسقيا بلا دعاء إن عشتما رفع المنيعة على الأعقاب، فلم جاء المسوق بعد تكبير الإمام الرابعة فأنه الصلوة لتعلم الدخول في تكبير الإمام، وعدائي يوسف إذا حل لقاء التحريم، فإذا سلم الإمام كبر لثاء، وعليه الفتوى، [الدر المختار ۱/۳۶۱ والمحرر ۲/۲۹۰] وإن كان مع الإمام تغافل ولم يكره مع الإمام، أو كان في البية بعد فاعبر التكبير فانه يكره ولا ينظر تكبير الإمام الثانية في قولهم لأنه لما كان مستعداً جعل بمنزلة المشارك، [المنهاج ۱/۱۸۹ و رد المحتار ۳/۱۳۵]

تکبیر کا اس کو انتظار نہ کرنا چاہئے، اور جس تکبیر کے وقت حاضر تھا اس تکبیر کا اعادہ اس کے ذمے نہ ہوگا، بشرطیکہ قیل
اس کے کہ امام دوسری تکبیر کہے۔ یہ اس تکبیر کو ادا کرے گو امام کی معیت نہ ہو۔

مسئلہ: جنازے کی نماز کا مسبوق جب اپنی ٹہنی ہوئی تکبیروں کو ادا کرے، اور خوف ہو کہ اگر دعا پڑھے گا تو دیر
ہوگی، اور جنازہ اس کے سامنے سے اٹھالیا جاوے گا تو زعاندہ پڑھے۔

مسئلہ: جنازے کی نماز میں اگر کوئی شخص لاحق ہو جائے تو اس کو وہی حکم ہے جو اور نمازوں کے لاحق کا ہے۔

مسئلہ: جنازے کی نماز میں امامت کا استحقاق سب سے زیادہ بادشاہ وقت کو ہے، گو تقویٰ اور ورع میں اس سے
بہتر لوگ بھی وہاں موجود ہوں۔ اگر بادشاہ وقت وہاں نہ ہو تو اس کا نائب یعنی جو شخص اس کی طرف سے
حاکم شہر ہو وہ مستحق امامت ہے، گو ورع اور تقویٰ میں اس سے افضل لوگ وہاں موجود ہوں۔ اور وہ بھی نہ ہو تو
قاضی شہر۔ وہ بھی نہ ہو تو اس کا نائب۔ ان لوگوں کے ہوتے ہوئے دوسرے کا امام بنانا بائدان کی اجازت کے جائز
نہیں، ان ہی کا امام بنانا واجب ہے۔ اگر یہ لوگ کوئی وہاں موجود نہ ہوں تو اس محلہ کا امام مستحق ہے، بشرطیکہ میت
کے اعزاء میں کوئی شخص اس سے افضل نہ ہو، ورنہ میت کے وہ اعزاء جن کو حق ولایت حاصل ہے امامت کے مستحق
ہیں یا وہ شخص جس کو وہ اجازت دیں۔ اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جس کو
امامت کا استحقاق نہیں، تو ولی کو اختیار ہے کہ پھر دوبارہ نماز پڑھے، حتیٰ کہ اگر میت دفن ہو چکی ہو تو اس کی قبر پر نماز
پڑھ سکتا ہے، تا وقتیکہ غرض کے پھٹ جانے کا خیال نہ ہو۔

مسئلہ: اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جس کو امامت کا استحقاق ہے، تو پھر ولی

(۱) ثم یکرر ان صلاتهما بعد الفراع یسقا ملاء عاء ان حضا رفع المیت، [الدر المختار ۱۳۶/۳ والہدۃ ۱۸۱/۱ والبحر ۲۹۰/۲]

(۲) الفلاح فیہا کالاتحاق فی صائر الصلوات، [البحر ۳۲۶/۲] (۳) ویقدم فی الصلوٰۃ علیہ السلطان ان حضر او نائبہ وجہ تسمیہ

المصیر، ثم القاضی، ثم صاحب الشرطة، ثم حلیفہ، ثم حلیفۃ القاضی، ثم إمام الحي بشرط ان یکون أفضل من الولی، (۴) ولا

فالیولی، ولی، ثم الولی، بترتیب حصولہ الاکانح، وله ای للولی الإذن لغيره فیہا، وان صلی غیرہ ای غیر الولی، من لیس له حق

الشفاع علی الولی، ولم یباحہ الولی اعاء الولی ولو علی قبرہ عالمہ بمنزلی، [الدر المختار ۱۲۹/۳-۱۴۴ والہدۃ ۱۷۹/۱

والبحر ۲۸۱/۲-۲۸۶/۲] یہاں تقویٰ اور ورع دونوں کے ایک ہی معنی ہیں یعنی پرہیزگاری۔ (۵) (مجلس) (۶) وان صلی هو ای الولی

حق دان لم یحضر من يقدم علیہ لا یصلی غیرہ بعد، [الدر المختار ۱۴۶/۳] فی الشافعیہ: لو صلی السلطان أو القاضی أو إمام-

میت نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا۔ اسی طرح اگر ولی میت نے بحالت نہ موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھا دی ہو تو بادشاہ وقت وغیرہ کو اعادہ کا اختیار نہیں ہے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ اگر ولی میت بحالت موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھ لے تب بھی بادشاہ وقت وغیرہ کو اعادہ کا اختیار نہ ہوگا، گواہی حالت میں بادشاہ وقت کے امام نے بنانے سے ترک واجب کا گناہ اولیائے میت پر ہوگا۔ حاصل یہ کہ ایک جنازہ کی نماز گئی مرتبہ پڑھنا جائز نہیں، مگر ولی میت کو جب اس کی بے اجازت کسی غیر مستحق نے نماز پڑھا دی ہو دوبارہ پڑھنا درست ہے۔

دفن کے مسائل

مسئلہ: میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے جس طرح اس کا غسل اور نماز۔

مسئلہ: جب میت کی نماز سے فراغت ہو جائے تو فوراً اس کو دفن کرنے کے لئے جہاں قبر کھدی ہو لے جانا چاہئے۔

مسئلہ: اگر میت کوئی شیر خوار بچہ یا اس سے کچھ بڑا ہو تو لوگوں کو چاہئے کہ اس کو دست بدست لے جائیں، یعنی ایک آدمی اس کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھالے، پھر اس سے دوسرا آدمی لے لے۔ اسی طرح بدلتے ہوئے لے جائیں، اور اگر میت کوئی بڑا آدمی ہو تو اس کو کسی چارپائی وغیرہ پر رکھ کر لے جائیں، اور اس کے چاروں پایوں کو ایک ایک آدمی اٹھائے۔ میت کی چارپائی ہاتھوں سے اٹھا کر کندھوں پر رکھنا چاہئے۔ مثل مال و اسباب کے شتانوں پر لا دنا مکروہ ہے۔ اسی طرح بلا عذر اس کا کسی جانور یا گاڑی وغیرہ پر رکھ کر لے جانا بھی مکروہ ہے، اور عذر ہو تو بلا اگر اہست جائز ہے مثلاً قبرستان بہت دور ہو۔

الحسنی وسم يتابعه الولي ليس له الإعادة لأنهم أولى من غيره نظرًا لإدخالهم من كونهم أولى منه أن تلت لهم الإعادة إذا صلى بعضهم لها لأنه صاحب الحق وإن ترك واجب احترام السلطان ونحوه. [الشامية ۱/۱۶۵] "وقد نصبت عرض على الكفندية. [الهندية ۱/۱۸۲] (۱) ويستحب الإسراع بتجهيزه كله. [مراقي الفلاح ۶/۶۰۵] "ويعود سريره بقوله الأربع، ويرفعونه أحياناً باليد لا وضعا على العنق كما تحمى الأمانة، وكره أن يحمل بين عمودتي السرير من مقدمة أو مؤخرة لأن السنة فيه التبريع، ويكره حمل على الظهر واليافى الضيق أو الضيق أو فوق ذلك قليلاً إذ مات فلانسان بأن يحمله رجل واحد على يديه ويتدأله الناس بالحمل على أيديهم. [نسخ ۲/۲۹۹ الهندية ۱/۱۷۸] بكرة حملة على ظهره وداية بلا عذر. [مراقي الفلاح ۶/۶۰۳] "يعني ہر ایک کا اٹھانا چاروں آدمیوں میں سے چالیس چالیس قدم ہو جائے۔ (کشمی)

مسئلہ: میت کے اٹھانے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس کا اٹھا دیا جائے یا اپنے داہنے شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم چلے، بعد اس کے پچھلا دانا یا اپنے داہنے شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم چلے۔ بعد اس کے بایاں پایا اپنے بائیں شانے پر رکھ کر، پھر پچھلا بایاں پایا بائیں شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم چلے، تاکہ چاروں پایوں کو مل کر چالیس قدم ہو جائیں۔

مسئلہ: جنازے کا تیز قدم لے جانا منسوں ہے، مگر نہ اس قدر کہ نعش کو حرکت واضطرار ہونے لگے۔

مسئلہ: جو لوگ جنازے کے ہمراہ جائیں ان کو قبل اس کے کہ جنازہ شاتوں سے اُٹھنا شروع ہو، ہاں اگر کوئی ضرورت بیٹھنے کی پیش آئے تو کچھ مضاقتہ نہیں۔

مسئلہ: جو لوگ جنازے کے ساتھ نہ ہوں بلکہ کہیں بیٹھے ہوئے ہوں ان کو جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہونا نہیں چاہئے۔

مسئلہ: جو لوگ جنازے کے ہمراہ ہوں ان کو جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اگرچہ جنازے کے آگے بھی چلنا جائز ہے، ہاں اگر سب لوگ جنازے کے آگے ہو جائیں تو مکروہ ہے، اسی طرح جنازے کے آگے کسی سواری پر چلنا بھی مکروہ ہے۔

مسئلہ: جنازے کے ہمراہ زیادہ پا چلنا مستحب ہے، اور اگر کسی سواری پر ہو تو جنازے کے پیچھے چلے۔

مسئلہ: جنازے کے ہمراہ جو لوگ ہوں ان کو کوئی دعا یا ذکر بلند آواز سے پڑھنا مکروہ ہے۔ میت کی قبر کم سے کم

① فلما حمل السجدة وضع يدها مقدمها على يمينه عشر خطوات، ثم وضع يدها على يمينه كذلك، ثم مقدمها على يساره، ثم يدها كذلك. [الدر المختار ۱/۵۵۸ و التهذيب ۱/۱۷۸] ② ويسرع بهدأ حبه، وحده التحليل المستور، أن يسرع به بحيث لا يعطرب العيت على الحارة. [الدر المختار و رد المحتار ۳/۱۶۰ و البحر ۲/۲۹۹] ③ كما ذكره لشعبنا جلوس قبل وضعها. [الدر المختار ۳/۱۶۰ و البحر ۲/۳۰۰] ④ ولا ينفرد من مرتبة حارة ولو برد المشي معها. [مراقي الفلاح ۱/۶۰۷] ⑤ ولدت المشي خلفها ولو مشي أمامها حار، ولكن إذا ناعد عنها أو تقدم الكل أو ركب أمامها كره. [الدر المختار ۳/۱۶۱ و البحر ۲/۳۰۰] ⑥ أما ذكر كونه خلفها فلا بأس به، والمشى أفضل. [الشامية ۳/۱۶۲ و البحر ۲/۳۰۰] ⑦ ويسعى لمن تبع حارة أن يخطي العتمة، ويذكره رفع الصوت بالذكر وفراء القرآن وغيرهما من الحارة. [البحر ۲/۳۰۰ و الدر المختار و الشامية ۳/۱۶۳] ⑧ حفر قربة مقدار نصف فامة، فاعلم أن الأذى نصف الفامة والأعنى الفامة، وطوله على قدر طول العتمة، وعرضه على قدر نصف طوله، ويلحد، ولا يثقل إلا في أرض رصوفة. [الدر المختار و الشامية ۳/۱۶۳ و البحر ۲/۳۰۳]

اس کے نصف قد کے برابر گہری کھودی جائے، اور قد سے زیادہ نہ ہونی چاہئے، اور موافق اس کے قد کے لمبی ہو اور بغلی قبر پر نسبت صندوق کے بہتر ہے، ہاں اگر زمین بہت نرم ہو کہ بغلی کھودنے میں قبر کے پیٹھ جانے کا اندیشہ ہو تو پھر بغلی قبر نہ کھودی جائے۔

مسئلہ ۱۱: یہ بھی جائز ہے کہ اگر بغلی قبر نہ کھود سکے تو میت کو کسی صندوق میں رکھ کر دفن کر دیں، خواہ صندوق لکڑی کا ہو یا پتھر کا یا لوہے کا مگر بہتر ہے کہ اس صندوق میں مٹی بچھا دی جائے۔

مسئلہ ۱۲: جب قبر تیار ہو چکے تو میت کو قبیلے کی طرف سے قبر میں اتار دیں، اسکی صورت یہ ہے کہ جنازہ قبر سے قبل کی جانب رکھا جائے، اور اتارنے والے قبلہ رو کھڑے ہو کر میت کو اٹھا کر قبر میں رکھ دیں۔

مسئلہ ۱۳: قبر میں اتارنے والوں کا طاق یا جفت ہونا مسنون نہیں۔ نبی ﷺ کو آپ کی قبر مقدس میں چار آدمیوں نے اتارا تھا۔

مسئلہ ۱۴: قبر میں رکھتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَ عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ کہنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۱۵: میت کو قبر میں رکھ کر داہنے پہلو پر اس کو قبلہ رو کر دینا مسنون ہے۔

مسئلہ ۱۶: قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی دو گرہ جو کفن کھل جانے کے خوف سے دی گئی تھی کھول دی جائے۔

مسئلہ ۱۷: بعد اس کے کچی اینٹوں یا نرکل (سرکنڈے) سے بند کر دیں۔ پختہ اینٹوں یا لکڑی کے تختوں سے بند کرنا مکروہ ہے، ہاں جہاں زمین بہت نرم ہو کہ قبر کے پیٹھ جانے کا خوف ہو تو پختہ اینٹ یا لکڑی کے تختے رکھ دینا، یا صندوق میں رکھنا بھی جائز ہے۔

① ولا یأسی بالحداد ثلاث وثلاثون من حجر أو حديد له عند الحاجة كتر حاجة الأراضی، ویس أن یفترض فی القبر، [الدر المختار ۱۶۵/۲ والبحر ۳۰۳/۲] ② ویجعل من قبل القبلة، وهو أن توضع الحجرة فی جانب القبلة من القبر، ویجعل الميت منه، فیوضع فی اللحد، فیکون الأحده مستقیل القبلة حال الأحده، [البحر ۳۰۴/۲ والدر المختار ۱۶۶/۳] ③ لا یضر وتر دحل القبر أم شفع، ... أن الشیء لیس، [الدر المختار ۱۶۶/۳] ④ ویسحب أن یقول وأجمع: بسم الله، والله، وعلى ملة رسول الله ﷺ، [الدر المختار ۱۶۶/۳] ⑤ ویوضع فی القبر علی حده الأیمن مستقیل القبلة وتحمل القعدة، [الهدية ۱۸۲/۱ والبحر ۳۰۴/۲ والدر المختار ۱۶۶/۳] ⑥ ویسوي الممن علیه والنفس لا الأحر والحنین، وقیده الإمام السر حسی بأن لا یكون الغالب علی الأراضی البر والرحاة، فإن كان ملا یأسی بهما، [البحر ۳۰۵/۲ والدر المختار ۱۶۷/۳ والشماع ۱۶۷/۳]

مسئلہ: عورت کو قبر میں رکھتے وقت پردہ کر کے رکھنا مستحب ہے، اور اگر میت کے بدن کے ظاہر ہو جانے کا خوف ہو تو پھر پردہ کرنا واجب ہے۔

مسئلہ: مردوں کے دفن کے وقت قبر پر پردہ کرنا نہ چاہئے، ہاں اگر عذر ہو مثلاً پانی برس رہا ہو یا برف گر رہی ہو، یا دھوپ سخت ہو تو پھر جائز ہے۔

مسئلہ: جب میت کو قبر میں رکھ چکیں تو جس قدر مٹی اس کی قبر سے نکلی ہو وہ سب اُس پر ڈال دیں، اُس سے زیادہ مٹی ڈالنا مکروہ ہے جب کہ بہت زیادہ ہو، کہ قبر ایک بالشت سے بہت زیادہ اونچی ہو جائے، اور اگر تھوڑی سی ہو تو پھر مکروہ نہیں۔

مسئلہ: قبر میں مٹی ڈالتے وقت مستحب ہے کہ سر ہانے کی طرف سے ابتدا کی جائے، اور ہر شخص اپنے دونوں ہاتھوں میں مٹی بھر کر قبر میں ڈال دے، اور پہلی مرتبہ پڑھے **مِنْهَا خَلَقْنَاهُ**، اور دوسری مرتبہ **وَفِيهَا نُعِيدُهُ**، اور تیسری مرتبہ **وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى** (۱)۔

مسئلہ: بعد دفن کے تھوڑی دیر تک قبر پر غھبراؤ اور میت کے لئے دعاے مغفرت کرنا، یا قرآن مجید پڑھ کر اس کا ثواب اس کو پہنچانا مستحب ہے۔

مسئلہ: بعد مٹی ڈال چکنے کے قبر پر پانی چھڑک دینا مستحب ہے۔

مسئلہ: کسی میت کو چھوٹا ہو یا بڑا، مکان کے اندر دفن نہ کرتا چاہئے، اس لئے کہ یہ بات انبیاء علیہم السلام کے

وہی بطنی انہ یعطی قبرھا انہ یوثق و نحوه استحباباً حال احوالھا القبر حتی یسوی اللبن علی اللحد کذا فی شرح المشیة والإمداد، ونقل الحیر الرملي أن الریلي صرح فی کتاب الحشر أنه علی سبیل القیاس، قلنا: ویسوی التوفیق بحمله علی حالھا غلب علی الظن طهور شیء من مہذبہا [الشامیہ ۱/۶۸۳] (۲) ویسبحی قبرھا لا تفرہ إلا أن یتکون لظفر أو تلحج [البحر ۳۰۵/۲] والقبر المختار ۱/۶۸۳ (۳) وبہذا التراب، ویکرہ أن یرد فیہ علی التراب الذی خرج منه، ویجعلہ مرتفعاً من الأرض قدر شبر أو اکثر یقلل [مرغی الفلاح ۱/۶۱۰] (۴) ویستحب حبسہ من قبل رأسہ ثناء، ویقول فی الحنبلۃ الأولى (منہا خلقتکم، وفی الثانیۃ: (وفیہا نعیدکم)، وفی الثالثۃ: (ومنہا نخرجکم تارۃً اخری)، ویجلس ساعة بعد دفنہ لدعاء وفراء، ولا یسعی یرش الماء علیہ بل یسعی أن یتدب. [القبر المختار والشامیہ ۱/۶۸۳] والہندیہ ۱/۸۲۱ (۵)

(۱) ولا یسعی أن یدفن الميت فی الدار و لم ینک صغیراً لا اختصاص علیہ السنة بالانبياء علیہم السلام [القبر المختار ۱/۶۶۳]

ساتھ خاص ہے۔

مسئلہ: قبر کا مریع بنانا مکروہ ہے، مستحب یہ ہے کہ انھی ہوئی مثل کو ہاں شتر کے بنائی جائے، اس کی بلندی ایک باشت یا اس سے کچھ زیادہ ہونا چاہئے۔

مسئلہ: قبر کا ایک باشت سے بہت زیادہ بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے، قبر پر گچ (چونا یا سینٹ کا مسالا) کرنا یا اس پر مٹی لگانا مکروہ ہے۔

مسئلہ: بعد فن کر چکنے کے قبر پر کوئی عمارت مثل گنبد یا قبة وغیرہ کے بنانا بغرض زیارت حرام ہے، اور مضبوطی کی نیت سے مکروہ ہے، میت کی قبر پر کوئی چیز بطور یادداشت کے لکھنا جائز ہے، بشرطیکہ کوئی ضرورت ہو ورنہ جائز نہیں، لیکن اس زمانہ میں چونکہ عوام نے اپنے عقائد اور اعمال کو بہت خراب کر لیا ہے، اور ان مفاسد سے مباح بھی ناجائز ہو جاتا ہے، اس لئے ایسے امور بالکل ناجائز ہو گئے، جو ضرورت میں یہ لوگ بیان کرتے ہیں، سب نفس کے بہانے ہیں جن کو وہ دل میں خود بھی سمجھتے ہیں۔

شہید کے احکام

اگرچہ شہید بھی بظاہر میت ہے مگر عام موتی کے سب احکام اس میں جاری نہیں ہو سکتے، اور نقصان بھی اس کے بہت ہیں۔ اس لئے اس کے احکام علیحدہ بیان کرنا مناسب معلوم ہوا۔ شہید کے اقسام احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں، بعض علماء نے ان اقسام کے جمع کرنے کے لئے مستقل رسالے بھی تصنیف فرمائے ہیں، مگر ہم کو شہید کے جو احکام یہاں بیان کرنا مقصود ہیں، وہ اس شہید کے ساتھ خاص ہیں جس میں یہ چند شرطیں پائی جائیں:

شرط (۱) مسلمان ہونا۔ پس غیر اہل اسلام کیلئے کسی قسم کی شہادت ثابت نہیں ہو سکتی۔

شرط (۲) مکلف یعنی عاقل بالغ ہونا، پس جو شخص حالت جنون وغیرہ میں مارا جائے یا عدم بلوغ کی حالت میں،

۱۔ ولا یحصی ولا یطین ولا یرفع علیہ نداء، أي بحرم لو للربیة، وبكره لو لإلحاکام بعد الدفن، وإن احتج إلى الكتابه حتى لا یلفب الاثر ولا یمنهن فلا یأس به، فأما الكتابه بعد دفن فلا [الدر المختار ۱/۳۶۸ والشامیة ۱/۳۷۱ والحر ۲/۳۰۶] صحیح حدیث میں قبر پر کچھ لکھنے کی ممانعت آئی ہے۔ (م) ۲۔ (هو كل مكلف) هو البالغ العاقل، خرج به النفس والمجنون۔

تو اس کے لئے شہادت کے وہ احکام جن کا ہم ذکر آگے کر چکے ثابت نہ ہونگے۔

شرط (۳) حدث اکبر سے پاک ہونا۔ اگر کوئی شخص حالت جنابت میں، یا کوئی عورت حیض و نفاس میں شہید ہو جائے تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہ ہونگے۔

شرط (۴) بے گناہ و مقتول ہونا۔ پس اگر کوئی شخص بے گناہ نہیں مقتول ہوا، بلکہ کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا گیا ہو، یا مقتول ہی نہ ہوا ہو بلکہ یونہی مر گیا ہو تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہ ہونگے۔

شرط (۵) اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے مارا گیا ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ کسی آلہ جارحہ سے مارا گیا ہو، اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے بذریعہ آلہ غیر جارحہ کے مارا گیا ہو مثلاً کسی پتھر وغیرہ سے مارا جائے تو اس پر شہید کے احکام جاری نہ ہونگے۔ لیکن لوہا مطلقاً آلہ جارحہ کے حکم میں ہے، گو اس میں دھار نہ ہو۔ اور اگر کوئی شخص حربی کافروں یا یافیوں یا ذاکہ زنون کے ہاتھ سے مارا گیا ہو، یا اُن کے معرکہ جنگ میں مقتول ملے، تو اس میں

«(مسلم) أما الکافر فليس بشهيد، (طاهر) أي ليس به حابة ولا حیض ولا نفاس ولا انقطاع أحد اعضا، (فان قطعاً) ولو قتل بسجد أو قصاص مثلاً لا يكون شهيداً (بغير حق بحرارة) وهذا قيد في غير من قتل باع أو حربي أو فاطع طريق أي بما هو حسب القصاص، ولم يجب بنفس القتل مال بل قصاص، حتى لو وجب المال لعرض، كالصلح أو قتل الأب أنه لا تسقط الشهادة بالحاصل، أنه إذا وجب بقتله القصاص وإن سقط لعرض أو لم يجب بقتله شيء أصلاً فهو شهيد، أما إذا وجب به المال ابتداءً فلا، وذلك بأن كان قتل شيء العمد كضرب بعضاً أو عطاء كرمي عرض فأصابه، أو ما جرى مجراه كسقوط راسه عليه، وكذا إذا وجب به القصاص لو حارب المال بنفس القتل شرعاً، وكذا لو وجد مدبوحاً ولم يعلم قاتله، سواء وجبت فيه القصاص أو لا، (ولو لم يثبت) وكذا لا يكون شهيداً لو قتل باع أو حربي أو فاطع طريق، (ولو لم يثبت) أو بغير الذبح حرارة فإن مقتولهم شهيد بأي آلة قتلوه، وقيل لو طاروا منهم مسلماً، أو لغزو أو دابة مسلم فرمته، أو رموا ناراً في سفينة فاحتترقت ونحو ذلك، فهو شهيد، أمّا لو قتل بالانقلابات دابة مشرك ليس عليها أحد أو دابة مسلم أو رصبا إليهم فأصابه، أو نفر المسلمون منهم فأتواهم إلى حديق أو ناز أو نحرهم، فمات لم يكن شهيداً، أو وجد حارباً ميتاً مع كتبه، (المراد بالحرارة علامة القتل) كخروج الدم من عنقه أو دابته أو حلقه صافياً، لأن الله أو ذكروه أو ذرعه أو خلقه حامداً، وبغسل من وجد قبلاً في مصر أو قرية فيما تحب فيه الدابة، ولو في بيت المال كالمقتول في جامع أو شارع، ولم يعلم قاتله، أو علم ولم يجب القصاص، فإن وجب كان شهيداً، أو قتل بسجد أو قصاص أو حرج وإن شئت، وذلك بأن أكل أو شرب أو نام أو تدابى، ولو قبلاً أو لوى حية أو مضى عليه وقت صلوته وهو يعقل ويقدر على أدائها، أو نزل من المعركة وهو يعقل، سواء وصل حياً أو مات على الأبدن، وكذا لو قام من مكانه إلى مكان آخر لا خوف وطئ الحبل، أو أوجس سامور الدنيا، وإن نامور الأخرى لا يصير مرتكاً، أو باع أو اشترى أو لکنتم بكلام كثير وإلا فلا، وهذا كله إذا كان بعد القضاء للحرب، ولو فيها يصير مرتكاً بشيء مما ذكر، (المراد بالاحتار والضايع) ۱۸۷/۳ والبحر ۳۰۹/۲ والهندية ۱/۱۸۸/۱

آلہ جراحہ سے مقتول ہونے کی شرط نہیں، حتیٰ کہ اگر کسی پتھر وغیرہ سے بھی وہ لوگ ماریں یا مرجائے تو شہید کے احکام اُس پر جاری ہو جائیں گے، بلکہ یہ بھی شرط نہیں کہ وہ لوگ خود مر کب قتل ہوئے ہوں، بلکہ اگر وہ سب قتل بھی ہوئے ہوں یعنی اُن سے وہ امور وقوع میں آئیں جو باعث قتل ہو جائیں تب بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے:

مثال:

- ۱۔ کسی حربی وغیرہ نے اپنے جانور سے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور خود بھی اس پر سوار تھا۔
- ۲۔ کوئی مسلمان جانور پر سوار تھا اُس جانور کو کسی حربی وغیرہ نے بھگایا جس کی وجہ سے مسلمان اُس جانور سے گر کر مر گیا۔

۳۔ کسی حربی وغیرہ نے کسی مسلمان کے گھریا جہاز میں آگ لگا دی جس سے کوئی جل کر مر گیا۔

شرط (۶) اُس قتل کی سزا میں ابتداء شریعت کی طرف سے کوئی مالی عوض نہ مقرر ہو، بلکہ قصاص واجب ہو ہو۔ پس اگر مالی عوض مقرر ہوگا تب بھی اُس مقتول پر شہید کے احکام جاری نہ ہوں گے گو غلام مارا جائے۔

مثال:

- ۱۔ کوئی مسلمان کسی مسلمان کو غیر آلہ جراحہ سے قتل کر دے۔
- ۲۔ کوئی مسلمان کسی مسلمان کو آلہ جراحہ سے قتل کر دے مگر خطا۔ مثلاً کسی جانور پر یا کسی نشانے پر حملہ کر رہا ہو اور وہ کسی انسان کے لگ جائے۔

۳۔ کوئی شخص کسی جگہ سوائے معرکہ جنگ کے مقتول پایا جائے اور کوئی قاتل اس کا معلوم نہ ہو، ان سب صورتوں میں چونکہ اس قتل کے عوض میں مال واجب ہوتا ہے، قصاص نہیں واجب ہوتا اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری نہ ہونگے، مالی عوض کے مقرر ہونے میں ابتداء کی قید اس وجہ سے لگائی گئی کہ اگر ابتداء قصاص مقرر ہوا ہو، مگر کسی مانع کے سبب سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مال واجب ہوا ہو تو وہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

مثال:

- ۱۔ کوئی شخص آلہ جراحہ سے قصد ایذا ظہار کیا لیکن قاتل میں دور و دراز مقتول میں کچھ مال کے عوض صلح ہو گئی ہو، تو

اس صورت میں چونکہ ابتداء قصاص واجب ہوا تھا، اور مال ابتدا میں واجب نہیں ہوا تھا، بلکہ صلح کے سبب سے واجب ہوا، اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

۲ کوئی باپ اپنے بیٹے کو آگ جہنم سے مار ڈالے تو اس صورت میں ابتداء قصاص ہی واجب ہوا تھا، مال ابتدا واجب نہیں ہوا، لیکن باپ کے احترام و عظمت کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلہ میں مال واجب ہوا ہے، لہذا یہاں بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

شرط (۷) بعد زخم لگنے کے پھر کوئی امر راشت و جمع زندگی کا مثل کھانے، پینے، سونے، دوا کرنے اور خرید و فروخت وغیرہ کے اس سے وقوع میں نہ آئے، اور نہ بمقدار وقت ایک نماز کے اس کی زندگی حالت ہوش و حواس میں گزرے، اور نہ اس کو حالت ہوش میں معرکہ سے اٹھا کر لائیں۔ ہاں اگر جانوروں کے پامال کرنے کے خوف سے اٹھا لائیں تو کچھ حرج نہ ہوگا۔ پس اگر کوئی شخص بعد زخم کے زیادہ کلام کرے تو وہ بھی شہید کے احکام میں داخل نہ ہوگا، اس لئے کہ زیادہ کلام کرنا زندگی کی شان سے ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص وصیت کرے تو وہ وصیت اگر کسی دنیاوی معاملہ میں ہو تو شہید کے حکم سے خارج ہو جائے گا، اور اگر وہی معاملہ میں ہو تو خارج نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص معرکہ بنگ میں شہید ہوا اور اس سے یہ باتیں صادر ہوں تو شہید کے احکام سے خارج ہو جائے گا، ورنہ نہیں، لیکن یہ شخص اگر محاربہ میں مقتول ہوا ہے، اور بنو زحرپ ختم نہیں ہوئی تو باوجود تمتعات مذکورہ کے بھی وہ شہید ہے۔

جس شہید میں یہ سب شرائط پائی جائیں اس کا ایک حکم یہ ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے، اور اس کا خون اس کے جسم سے زائل نہ کیا جائے، اسی طرح اس کو دفن کر دیں۔ دوسرا حکم یہ ہے کہ جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں ان کپڑوں کو اس کے جسم سے نہ اتاریں، ہاں اگر اس کے کپڑے عدد مستنون سے کم ہوں، تو عدد مستنون کے پورا کرنے کے لئے اور کپڑے زیادہ کر دیئے جائیں۔ اسی طرح اگر اس کے کپڑے کفن مستنون سے زیادہ ہوں تو زائد کپڑے اتار لئے جائیں۔ اور اگر اس کے جسم پر ایسے کپڑے ہوں جن میں کفن ہونے کی صلاحت نہ ہو جیسے پوسٹین وغیرہ تو ان کو بھی اتار لینا چاہئے۔ ہاں اگر ایسے کپڑوں کے سوا اس کے جسم پر کوئی کپڑا نہ ہو تو پھر پوسٹین وغیرہ

فہرۃ عند مباح صلح الحکم، مثل القرو والحبس والفسق واللحم والصلح والشرع، ویزاد ان نقص ما علم من کفن المستوفی، وادخل ان یتیم کفن المستوفی، وعلی علیہ فلا غسل ویدفن بدعہ ولبابہ۔ (الفر المختار والشماعۃ ۱۹/۲ والبحر ۳۶۶/۲ والہدیۃ ۱/۱۸۹)

کو نہ اتارنا چاہئے۔ نوپا، جوتا، اور ہتھیار وغیرہ ہر حال میں اتار لیا جائے گا، اور باقی سب احکام جو اور موتی کے لئے ہیں مثل نماز وغیرہ کے وہ سب ان کے حق میں بھی جاری ہونگے، اگر کسی شہید میں ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور مثل دوسرے مردوں کے نیا کفن بھی پہنایا جائے گا۔

جنازے کے متفرق مسائل

مسئلہ: اگر میت کو قبر میں قبلہ زد کرنا یاد نہ رہے، اور بعد دفن کرنے اور مٹی ڈال دینے کے خیال آئے تو پھر قبلہ زد کرنے کے لئے اس کی قبر کھولنا جائز نہیں۔ ہاں صرف تختے رکھے گئے ہوں مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو وہاں تختے ہٹا کر اس کو قبلہ زد کر دینا چاہئے۔

مسئلہ: عورتوں کو جنازے کے ہمراہ جانا مکروہ تحریمی ہے۔

مسئلہ: رونے والی عورتوں کا یا مین کرنے والیوں کا جنازے کے ساتھ جانا ممنوع ہے۔

مسئلہ: میت کو قبر میں رکھتے وقت اذان کہنا بدعت ہے۔

مسئلہ: اگر امام جنازے کی نماز میں چار تکبیر سے زیادہ کہے، تو حنفی مقتدیوں کو چاہئے کہ ان زائد تکبیروں میں اس کا اتباع نہ کریں بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑے رہیں، جب امام سلام پھیرے تو خود بھی سلام پھیر دیں۔ ہاں اگر زائد تکبیریں امام سے نہ سنی جائیں، بلکہ تکبیر سے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ اتباع کریں، اور ہر تکبیر کو تکبیر تحریمہ سمجھیں یہ خیال کر کے کہ شاید اس سے پہلے جو چار تکبیریں نقل کر چکا ہے وہ غلط ہوں، امام نے اب تکبیر تحریمہ کہی ہو۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص جہاز وغیرہ پر مرجائے، اور زمین وہاں سے اس قدر دور ہو کہ نعش کے خراب ہو جانے کا

① ولو وضع الميت لغير القبلة أو على شقة الأهر أو جعل رأسه موضع رجليه أو جعل عليه الشراب لم يمشي - ولو سوى عليه اللبن ولم يمشي عليه الشراب نزع اللبن وروى السنن - (الهندية ۱۸۳/۱ والشعر ۳۰۵/۲) ② ويكره خروجهن لحريمها، وتحرير الشاة وكذا الصالحة - (الدر المختار والشامية ۱۶۲/۳ والشعر ۳۰۱/۲) ③ لا يسن الأذان عند إعدام الميت في قبره كما هو المعتاد الآن، وقد صرح ابن حجر في فتاواه بأنه بدعة - (الشامية ۱۶۶/۳) ④ ولو كثر إمامه خمساً لم يبيع فيه كذا الموتى حتى يسلم معه إذا سلم، هذا إذا سمع من الإمام ولو من المبلغ تابعه، وبني الافتتاح بكل تكبيرة، (الدر المختار ۱۳۱/۳ والشعر ۲۸۹/۲ والهندية ۱۸۱/۱) ⑤ ومن مات في سفينة وكان البحر بعيداً وعقب الضرر له أي التغير - غسل وكفن وصلى عليه -

خوف ہو تو اس وقت چاہئے کہ غسل اور تعظیمن اور نماز سے فراغت کر کے اس کو دریا میں ڈال دیں، اور اگر کنارہ اس قدر ذور نہ ہو اور وہاں جلدی اترنے کی امید ہو تو اس نعش کو رکھ چھوڑیں اور زمین میں دفن کر دیں۔

مسئلہ: اگر کسی شخص کو نماز جنازہ کی وہ دعا جو منقول ہے یاد نہ ہو تو اس کو صرف "اللهم اغفر للمؤمنین والمؤمنات" کہہ دینا کافی ہے، اگر یہ بھی نہ ہو سکے اور صرف چار تکبیروں پر اکتفا کیا جائے تب بھی نماز ہو جائیگی، اس لئے کہ دعا فرض نہیں بلکہ مستنون ہے، اور اسی طرح رو و در ثریف بھی فرض نہیں ہے۔

مسئلہ: جب قبر میں مٹی پڑ چکے تو اس کے بعد میت کا قبر سے نکالنا جائز نہیں۔ ہاں اگر کسی آدمی کی حق تلفی ہوتی ہو تو البتہ نکالنا جائز ہے۔

مثال:

۱ جس زمین میں اس کو دفن کیا ہے وہ کسی دوسرے کی ملک ہو، اور وہ اس کے دفن پر راضی نہ ہو۔

۲ کسی شخص کا مال قبر میں رہ گیا ہو۔

مسئلہ: اگر کوئی عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو اس کا پیٹ چاک کر کے وہ بچہ نکال لیا جائے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کا مال نگل کر مر جائے اور مال والا مانگے تو وہ مال اس کا پیٹ چاک کر کے نکال لیا جائے، لیکن اگر نہ وہ مال چھوڑ کر مرے تو اس کے ترکہ میں سے وہ مال ادا کر دیا جائے، اور پیٹ چاک نہ کیا جائے۔

مسئلہ: قیل و دفن کے نعش کا ایک مقام سے دوسرے مقام میں دفن کرنے کیلئے لے جانا خلاف اولیٰ ہے، جبکہ وہ

«وَأَنْفُسُ فِي السَّحَرِ مُسْتَقِيلَةٌ عَلَى شِقَاقِ الْأَسْرِ، وَبَشَدَ عَلَيْهِ كَقَبْرِهِ، وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَحْفَظْ عَلَيْهِ التَّعْبِيرُ وَلَوْ بَعْدَ الْقَبْرِ أَوْ كَانَ الْقَبْرُ قَرِيبًا وَأَمْسَكَ عَنْ حَرَمِهِ، فَلَا بَرَمٍ» (المرآة واللمعات ۶۱۳) ﴿۱﴾ «وَمَنْ لَا يَحْفَظُ الدَّعَاءَ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ" الْحَبْرُ وَهُوَ لَا يَقْضِي رُكْبَةَ الدَّعَاءِ لِأَنَّ نَفْسَ الشَّكْرَاتِ رُحْمَةُ الْقَبْرِ وَبِئْسَ بَدْعٌ لَهُ» (البحر ۹۸۹/۲ والہندیہ ۱/۱۸۰)

﴿۲﴾ «وَالْأَبْحَرُ حَرَمٌ مِنْهُ بَعْدَ إِهْلَالِ الْقَبْرِ بِالْإِثْقَالِ أَوْ فِي كُنْهٍ الْأَرْضِ مَعْصُومًا، وَكَمَا إِذَا سَقَطَ فِي فَرْمٍ مَنَاجٍ أَوْ كَقَبْرِ يَتَوَلَّى مَعْصُومًا أَوْ دَفِنٍ مَعَهُ مَالٌ أَوْ أَحْدَاثٌ مُشْعَعَةٌ» (الدر المختار والشامیہ ۱۷۰/۳ والبحر ۳۰۷/۲ والہندیہ ۱/۱۸۳) ﴿۳﴾ حامل مناسک و ولدها حتی یضطرب، شی عطفها من الأسر و یخرج ولدها، ولو بلغ مال غیرہ و مات هل و یسقط؟ فوالان و الأولیٰ یعبر (الدر المختار ۱۷۱/۳) ﴿۴﴾ بسبب دفعه فی جهة موکله ای فی مقدار أهل السکان الذی مات فیہ أو قیل، فلا یسقط قبل دفعه بخلافه بل لو مکن، فیکرم فیما اذہ، و أما نقله بعد دفعه فلا یختلف (الدر المختار والشامیہ ۱۷۲/۳ و ۱۷۳ والہندیہ ۱/۱۸۳)

دوسرا مقام ایک دو میل سے زیادہ نہ ہو۔ اور اگر اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں، اور بعد دفن کے نعش کھود کر لے جانا تو ہر حالت میں ناجائز ہے۔

مسئلہ: میت کی تعریف کرنا خواہ نظم میں ہو یا نثر میں جائز ہے، بشرطیکہ تعریف میں کسی قسم کا مبالغہ نہ ہو، وہ تعریفیں بیان نہ کی جائیں جو اس میں نہ ہوں۔

مسئلہ: میت کے اعزاء کو تسکین و تسلی دینا، اور صبر کے فضائل اور اس کا ثواب اُن کو سنا کر اُن کو صبر پر رغبت دلانا، اور اُن کے اور نیز میت کیلئے دعا کرنا جائز ہے، اسی کو تعزیت کہتے ہیں۔ تین دن کے بعد تعزیت کرنا مکروہ تنزیہی ہے، لیکن اگر تعزیت کر نیوالا یا میت کے اعزاء سفر میں ہوں، اور تین دن کے بعد آئیں، تو اس صورت میں تین دن کے بعد بھی تعزیت مکروہ نہیں، جو شخص ایک مرتبہ تعزیت کر چکا ہو اس کو پھر دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: اپنے لئے کفن تیار رکھنا مکروہ نہیں، قبر کا تیار رکھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: میت کے کفن پر بغیر روشائی کے ویسے ہی انقلی کی حرکت سے کوئی دُعا مثل عہد نامہ وغیرہ کے لکھنا، یا اس کے سینے پر ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ اور پیشانی پر کلمہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ لکھنا جائز ہے، مگر کسی صحیح حدیث سے اس کا ثبوت نہیں ہے، اس لئے اس کے مسنون یا مستحب ہونے کا خیال نہ رکھنا چاہیے۔

مسئلہ: قبر پر کوئی سبز شاخ رکھ دینا مستحب ہے، اور اگر اس کے قریب کوئی درخت وغیرہ نکل آیا ہو تو اس کا کاٹ ڈالنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: ایک قبر میں ایک سے زیادہ نعش کا دفن کرنا نہ چاہئے، مگر بوقت ضرورت شدید جائز ہے، پھر اگر سب

① ولا بأس بارتائه بشر لو غيره، لكن يكره الإفراط في مدحه، لا سيما عند حصارته، [الدر المختار ۱۷۲/۳]

② وبشرعہ اہلہ، وترغيبهم في الصبر، وبالجلوس لها في غير مسجد ثلثة أيام، و قولها أفضل وتكره بعدها إلا لعالم أئى إلا أن

يكون المعزى أو المعزى عائلاً فلا بأس بها، وتكره التعزية ثانياً، [الدر المختار والشامية ۱۸۴/۳ و الهدية ۱۸۳/۱]

③ والبدعي يسمي أنه لا يكره تهتية نحو الكفن، بخلاف القبر، [الدر المختار ۱۸۲/۳] ④ كتب على جهة الميت أو عذمته أو كلفه "عہد نامہ" يرحى أن يغفر الله لعبته، وأوصى بعضهم أن يكتب في جبهته وصدره "بسم الله الرحمن الرحيم"

[الدر المختار ۱۸۵/۳] في الشامية: فالمنع هنا بالأولى مانع بقت، عن المعتقد أو بقل فيه حديث ثابت الحج، [۱۸۶/۳]

⑤ ولو وضع عليه شيء من الأشجار فلا بأس به، ويكره قطع الحشيش والحطب من المقبرة إلا إذا كان بابها، [الشعر ۳۰۹/۲]

والشامية ۱۶۷/۳ ⑥ ولا يهدفن الثنان أو ثلثة في قبر واحد إلا عند الحاجة، فهو موضع الرجل مسا إلى القلة، =

نہ دے مروی مرد ہوں، تو جو ان سب میں افضل ہو اس کو آگے رکھیں، باقی سب کو اس کے پیچھے درجہ بدرجہ رکھ دیں۔ اور اگر کچھ مرد ہوں اور کچھ عورتیں، تو مردوں کو آگے رکھیں اور ان کے پیچھے عورتوں کو۔

مسئلہ قبروں کی زیارت کرنا یعنی ان کو جا کر دیکھنا مردوں کے لئے مستحب ہے، بہتر یہ ہے کہ ہر ہفتے میں کم سے کم ایک مرتبہ زیارت قبور کی جائے، اور بہتر یہ ہے کہ وہ دن جمعہ کا ہو۔ بزرگوں کی قبروں کی زیارت کیلئے سفر کر کے جانا بھی جائز ہے، جبکہ کوئی عقیدہ اور عمل خلاف شرع نہ ہو، جیسا آج کل غرسوں میں مفاسد ہوتے ہیں۔

مسجد کے احکام

یہاں ہم کو مسجد کے وہ احکام بیان کرنا مقصود نہیں جو وقف سے تعلق رکھتے ہیں، اس لئے کہ ان کا ذکر وقف کے بیان میں مناسب معلوم ہوتا ہے۔ ہم یہاں ان احکام کو بیان کرتے ہیں جو نماز سے یا مسجد کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

مسئلہ مسجد کے دروازہ کا بند کرنا مکروہ تحریمی ہے، ہاں اگر نماز کا وقت نہ ہو اور مال و اسباب کی حفاظت کیلئے دروازہ بند کر لیا جائے تو جائز ہے۔

مسئلہ مسجد کی چھت پر پانچخانہ پیشاب یا جماع کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ مسجد کے اندر۔

مسئلہ جس گھر میں مسجد ہو اس پورے گھر کو مسجد کا حکم نہیں، اسی طرح اس جگہ کو بھی مسجد کا حکم نہیں جو میدان یا جنازے کی نماز کیلئے مقرر کی گئی ہو۔

عاشم حلیفہ العلام، ثم حلقہ المرافق، ويجعل بين كل منين حاجر من التراب، وادكا كانا وحليين يقدم في التحدافصلهما، وكذا
إدراكات امرائين، (الهدية ۱/۱۸۳، والبحر ۳/۷۴-۷۳) (وسيرة القور) أي لا بأس بحداد بل لندب، ونحوه في كحل أسوع لا
أن الأفضل يوم الجمعة والست والاثين والخميس، وهل لندب الرحلة لها؟ لم أر من صرح به من المشاء، (الشامية ۳/۲۷۷
والبحر ۳/۸۰) وصرح الفخراني بالاستصحاب، كذا في إحياء العلوم ۲/۱۹۱ (۱) كره خلق باب المسجد إلا نحو ف علي
متابعة، به يفتي (الفتا المختار ۲/۵۱۶، والهدية ۱/۲۸۶) والشر ۲/۶۳، والهدية ۱/۱۲۱ (۲) وكبره تحريماً الوطن، فوفه،
والقول والشروط، لأنه مسجد إلى هناك السعد، (الفتا المختار ۲/۵۱۶، والبحر ۲/۶۳، والهدية ۱/۱۲۱) (۳) لا عوف بيت فيه
مسجد، واختلفوا في مصلى العيد الحارة، والأصح أنه لا يحد حكم المسجد، (الهدية ۱/۱۲۱، والبحر ۲/۶۹) والفتا المختار
۱/۵۱۸ (۴) بل هو خاص بحد جس کو نماز کے لئے خاص کر لیا ہے صاف پاک رکھے کے قابل ہے، گویا احکام اس میں بھی مسجد کے نہ ہونگے۔

مسئلہ: مسجد کے در و دیوار کا متعلق کرنا اگر اپنے خاص مال سے ہو تو مضائقہ نہیں، مگر محراب اور محراب والی دیوار پر مکروہ ہے، اور اگر مسجد کی آمدنی سے ہوتا جائز ہے۔

مسئلہ: مسجد کے در و دیوار پر قرآن مجید کی آیتوں یا سورتوں کا لکھنا اچھا نہیں۔

مسئلہ: مسجد کے اندر یا مسجد کی دیواروں پر تصویقنا یا ناک صاف کرنا بہت بُری بات ہے اور اگر نہایت ضرورت درپیش آئے تو اپنے کپڑے وغیرہ میں تحوک وغیرہ لے لے۔

مسئلہ: مسجد کے اندر وضو یا گھٹی وغیرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

مسئلہ: جُنبی اور حائض کو مسجد کے اندر جانا مُکْرَہ ہے۔

مسئلہ: مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا مکروہ تحریمی ہے، ہاں انکاف کی حالت میں بقدر ضرورت مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا جائز ہے، ضرورت سے زیادہ اس وقت بھی جائز نہیں، مگر وہ چیز مسجد کے اندر موجود نہ ہونا چاہئے۔

مسئلہ: اگر کسی کے پیر میں مٹی وغیرہ بھر جائے تو اس کو مسجد کی دیوار یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: مسجد کے اندر درختوں کا لگانا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ دستور اہل کتاب کا ہے، ہاں اگر اس میں مسجد کا

(۱) ولا بأس بنفشہ خلا معرہ فانه بکرمه لانه يلهي العطى، والعماد بالاحرام جدار الفیلة، بحص و ماء ذهب بحدہ التحلل،

لامر مال الوقف، فانه حرام، وضمن متولہ لم فعل، [الدر المختار ۲/۵۶ والبحر ۲/۷۰ والہدیۃ ۱/۱۲۱]

(۲) مگر ایسا نقش و نگار نہ کیا جائے جس سے نمازیوں کا نماز میں خیال بے اور وہ ان نقش و نگار کے دیکھنے میں مشغول ہوں اور نماز اچھی طرح ادا نہ

کر سکیں، اگر ایسا کرے گا جیسا کہ اس زمانہ میں کچھ رواں ہے تو ٹھیکہ ہوگا۔ (محشی) (۳) وایسی بمشعر کساسة القدران علی

المحاروب و المحرمات، ویکرمه المعظمة و التزمه، فی السجدة و لایقر علی حفظة المسجد، و لاین یدہ علی الحصى،

و لا یقر البوری، و لا یحتمل، و کذا المختار، و لکن بأحد ثوبہ الخ، [الہدیۃ ۱/۱۲۱ والبحر ۲/۷۰]

(۴) دیکھو حاشیہ مسئلہ ۵ باب قمار، (۵) ایہ حرم علیہا و علی الحب الذمول فی المسجد، [الہدیۃ ۱/۲۳ والہدیۃ ۱/۱۱۴]

و الدر المختار ۱/۳۴۵ (۶) (و بکرمه) کمل عقد السراد، عقد مبادلة الا معنک بشرط ان لا یکون للتحارة، بدون احتیاط

السلمی، [الدر المختار و الشامیۃ ۲/۵۲۶] (۷) یعنی جس چیز کو فروخت کرنا ہے وہ مسجد میں نہ آئی جائے، اگر صرف قیمت کا، وہ یہ مسجد میں لایا

جائے تو مضائقہ نہیں۔ (محشی) (۸) (۹) ولو منس فی الطیبر کرمه ان یمسحه بحائط المسجد أو بأسطوانته، و بکرمه غرس الشجر۔

کوئی فائدہ ہو تو جائز ہے، مثلاً مسجد کی زمین میں کمی زیادہ ہو کہ دیواروں کے گر جانے کا اندیشہ ہو، تو ایسی حالت میں اگر درخت لگایا جائے تو وہ کمی کو جذب کر لے گا۔

مسئلہ مسجد کو راستہ قرار دینا جائز نہیں، ہاں اگر سخت ضرورت لاحق ہو تو گاہے گاہے ایسی حالت میں مسجد سے جو کر نکل جانا جائز ہے۔

مسئلہ مسجد میں کسی پیشہ ور کو اپنا پیشہ کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ مسجد دین کے کاموں خصوصاً نماز کیلئے بنائی جاتی ہے، اس میں دنیا کے کام نہ ہونے چاہئیں، حتیٰ کہ جو شخص قرآن وغیرہ بخوانے کر پڑھاتا ہو تو وہ بھی پیشہ والوں میں داخل ہے، اس کو مسجد سے علیحدہ بیٹھ کر پڑھانا چاہئے۔ ہاں اگر کوئی شخص مسجد کی حفاظت کیلئے مسجد میں بیٹھے، اور ضمناً اپنا کام بھی کرتا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ مثلاً کوئی کاتب یا درزی مسجد کے اندر بغرض حفاظت بیٹھے، اور ضمناً اپنی کتابت یا سمائی بھی کرتا جائے تو جائز ہے۔

تمتہ حصہ دوم اصلی بہشتی زیور کا تمام ہوا، آگے حصہ سوم شروع ہوتا ہے

سمی المسجد، لأنه يشهد بالبيعة ويشغل مكان الصلوة، إلا أن يكون فيه منفعة للمسجد، بأن كانت الأرض تربة لا يستقر أساطينها، فحرس فيه الشجر البقل، أو رجل يعرف المسجد، ويحفظ طريقاً إلى مكان غير غير لا يجوز، و بعد يجوز، [الهدية ۱۶۶/۱]
 ① دیکھو حاشیہ مسئلہ ۱۰، باب قراءۃ ② الحیاط إذا کان یحیط فی المسجد بکبره، إلا إذا جلس لدفع الصیاد و صیادہ المسجد الخ لأجله، و کذا الکتاب، إذا کان یکتب باسم بکبره، و غیر اسم لا، و جعل مسئلة المعلم کمسئلة الکاتب و الحیاط، [الهدية

تمتہ حصہ سوم اصلی بہشتی زیور

روزے کا بیان

مسئلہ (۱) ایک شہر والوں کا چاند دیکھنا دوسرے شہر والوں پر بھی جمت ہے۔ ان دونوں شہروں میں کتنا ہی فصل کیوں نہ ہو، حتیٰ کہ اگر ابتدائے مغرب میں چاند دیکھا جائے اور اس کی خبر معتبر طریقہ سے انتباہ مشرق کے رہنے والوں کو پہنچ جائے تو ان پر بھی اُس دن کا روزہ ضروری ہوگا۔

مسئلہ (۲) اگر وہ وقت آدمیوں کی شہادت سے روزہ ثابت ہو جائے، اور اسی حساب سے لوگ روزہ رکھیں، اور بعد تیس روزے پورے ہو جانے کے عید الفطر کا چاند نہ دیکھا جائے، خواہ مطلع صاف ہو یا نہیں، تو اکتیسویں دن افطار کر لیا جائے، اور وہ دن شوال کی پہلی تاریخ سمجھی جائے۔

مسئلہ (۳) اگر تیس کو دن کے وقت چاند کھائی دے تو وہ شب آئندہ کا سمجھا جائے گا، شب گذشتہ کا نہ سمجھا جائے گا، اور وہ دن آئندہ ماہ کی تاریخ نہ قرار دیا جائے گا، خواہ یہ روایت زوال سے پہلے ہو، یا زوال کے بعد۔

مسئلہ (۴) جو شخص رمضان یا عید کا چاند دیکھے، اور کسی سبب سے اس کی شہادت شرعاً قابل اعتبار نہ قرار پائے، اُس پر اُن دونوں دنوں کا روزہ رکھنا واجب ہے۔

مسئلہ (۵) کسی شخص نے سبب اس کے کہ اس کو روزے کا خیال نہ رہا کچھ کھائی لیا یا جماع کر لیا اور یہ سمجھا کہ میرا

(۱) واستیلاب المطالع غیر معتبر علی طاهر المذهب۔ فیلم اهل المشرق برؤية اهل المغرب (إدالت عدهم رؤیة اهل لکات بقرین موجب۔ الدر المختار ۱/۳ و البحر ۲/۲۶۵ و الہدایۃ ۱/۲۱۹) (۲) وإذا شهد علی هلال رمضان شاهدان والسماء متعینة وقيل القاضي شهادةهما وصاموا ثلثین يوماً ولم يروا هلال شوال إل كانت السماء متعینة بغيرون من الغد بالاتفاق، وإن كانت مصحبة بغيرون أيضاً علی الصحيح۔ (الہدایۃ ۱/۲۱۹ و الدر المختار ۳/۴۱۳ و البحر ۲/۲۲۲)

(۳) ورواہ بالنسار لیسلة الآئینہ مطلقاً، سواء رؤی قبل الزوال أو بعده، (الدر المختار و رد المحتار ۳/۴۱۶) (۴) رأی مکلف۔ هلال رمضان أو الفطر ورد قوله بدلیل شرعی صام مطلقاً و حیوياً۔ (الدر المختار ۳/۴۱۶ و البحر ۲/۲۱۹) (۵) لو آکل أو جامع ناسياً فطر، انه أفطر فأكل عدداً للشبهة (قضى فقط)، ولو علم عدم فطره لزمته الكفارة (لاهی مسئلة المنی، فلا كفارة مطلقاً=

روزہ جاتا رہا، اس خیال سے قصداً کچھ کھا پی لیا تو اس کا روزہ اس صورت میں فاسد ہو جائے گا، اور کفارہ لازم نہ ہوگا، صرف قضا واجب ہے اور اگر مسئلہ چلتا ہو اور پھر بھول کر ایسا کرنے کے بعد عمدہ اظہار کر دے، تو جماع کی صورت میں کفارہ بھی لازم ہوگا اور کھانے کی صورت میں اس وقت بھی صرف قضا ہی ہے۔

مسئلہ کسی کو بے اختیار تے ہو گئی، یا احتکام ہو گیا، یا صرف کسی عورت وغیرہ کو دیکھنے سے انزال ہو گیا اور مسئلہ معلوم ہونے کی وجہ سے وہ یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا، اور عمدہ اُس نے کھا پی لیا تو روزہ فاسد ہو گیا، اور صرف قضا لازم ہو گئی نہ کفارہ، اور اگر مسئلہ معلوم ہو کہ اس سے روزہ نہیں جاتا، اور پھر عمدہ اظہار کر دیا تو کفارہ بھی لازم ہوگا۔

مسئلہ مرد اگر اپنے خاص حصہ کے سوراخ میں کوئی چیز ڈالے تو وہ چونکہ جوف^(۱) تک نہیں پہنچتی اس لئے روزہ فاسد نہ ہوگا۔

مسئلہ کسی نے مردہ عورت سے، یا ایسی کسمن نابالغ لڑکی سے جس کے ساتھ جماع کی رغبت نہیں ہوتی، یا کسی جانور سے جماع کیا، یا کسی کو لپٹا لیا، بوسہ لیا یا جلق کا مرتکب ہوا، اور ان سب صورتوں میں منی کا خروج ہو گیا، تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور کفارہ واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ کسی روزہ دار عورت سے زبردستی یا سونے کی حالت میں یا بھالت جنون جماع کیا تو عورت کا روزہ فاسد ہو جائے گا، اور عورت پر صرف قضا لازم آئے گی، اور مرد بھی اگر روزہ دار ہو اُس پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں۔

مسئلہ وہ شخص جس میں روزے کے واجب ہونے کے تمام شرائط پائے جاتے ہوں، رمضان کے اُس ادائی

عنہ السبع لشيعة خلاف مالك، خلافا لهذا ما في الدر. قال العلامة الشافعي قوله: "لا امر بمسألة العن" وهي مائة أكيل، وكذا لم يجمع جامع أو شرب، لأن غلبة عدم الكفارة خلاف مالك، وخلافه في الأكل والشرب والجماع. [الدر المختار ۳/۲۳۱] (۱) أو احتل أو نزل بظر، أو ذرعه القي، فقل أنه أفطر فأكل عبد المشيئة (أو لم علم عدم فطره لزمته الكفارة) فقص في الصور كلها فقط. [الدر المختار ۳/۲۳۱-۲۳۹] (۲) ولو أفطر في إحليله لم يفطر. [الهداية ۳/۱۶۶] و رد المحتار ۳/۲۶۷ (۳) مربي من حيث لو جوف كعبه من اور اندرونی حصہ کو بھی، یہاں یہی مراد ہے یعنی بدن کے اندر کا حصہ جس میں دوا وغیرہ کے پھینکنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (۴) أو وحشي، أو سرقه ميتة أو صغيرة لا تشتهي أو بهيمة أو قبل أو لمس أو امتسح بكفه فأبطل، فقص في الصور كلها فقط. [الدر المختار ۳/۲۳۵ و الهداية ۳/۱۶۱] (۵) أو وحشت نائمة أو محمودة فقص في الصور كلها فقط، أما الوحشي فعليه القضاء والكفارة. [الدر المختار و رد المحتار ۳/۲۳۵ و الهداية ۳/۱۶۲] (۶) وإن جامع المكلف الأمية۔

روزہ میں جس کی نیت صحیح صادق سے پہلے کر چکا ہو، عمدہ امنہ کے ذریعہ سے جوف میں کوئی ایسی چیز پہنچائے جو انسان کی دو ایندھا میں مستعمل ہوتی ہو یعنی اس کے استعمال سے کسی قسم کا نفع جسمانی یا لذت محسوس ہو، اور اس کے استعمال سے سلیم الطبع انسان کی طبیعت نفرت نہ کرتی ہو، گو وہ بہت ہی قلیل ہو حتیٰ کہ ایک قس کے برابر، یا جماع کرے یا کرائے، لواطت بھی اسی کے حکم میں ہے۔ جماع میں خاص حصہ کے سر کا داخل ہو جانا کافی ہے مٹی کا خارج ہونا بھی شرط نہیں۔ ان سب صورتوں میں قضا اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے مگر یہ بات شرط ہے کہ جماع ایسی عورت سے کیا جائے جو قابل جماع ہو، بہت کمسن لڑکی نہ ہو جس میں جماع کی بالکل قابلیت نہ پائی جائے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص سر میں جیل ڈالے یا سر نہ لگائے، یا مرد اپنے مشترک حصے کے سوراخ میں کوئی خشک چیز داخل کرے اور اس کا سر باہر رہے، یا ترچیز داخل کرے اور وہ موضع احتیج نہ پہنچے تو چونکہ یہ چیزیں جوف تک نہیں پہنچتیں اس لئے روزہ فاسد نہ ہوگا، اور نہ کفارہ واجب ہوگا نہ قضا۔ اور اگر خشک چیز مثلاً روٹی یا کپڑا وغیرہ مرد نے اپنی ذہر میں داخل کی اور وہ ساری اندر غائب کر دی، یا ترچیز داخل کی اور وہ موضع احتیج پہنچ گئی، تو روزہ فاسد ہو جائے گا، اور صرف قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ جو لوگ کھٹ پینے کے عادی ہوں، یا کسی نفع کی غرض سے کھٹ نہیں روزہ کی حالت میں، تو ان پر بھی کفارہ اور قضا دونوں واجب ہو گئے۔

مسئلہ اگر کوئی عورت کسی نابالغ بچے یا مجنون سے جماع کرائے جب بھی اس کو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہو گئے۔

عنہی فی رمضان اذا، لو جمع مع و لورات الحشفة فی احد السبلین اولیٰ لا، او اکل او شرب غداً او دواءً، و تضابط و حزل مایہ صلاح بدلہ لحوقہ، و من رقی حیضہ، ففی فی الصور کلھا و کفر۔ [الدر المختار ۱/۳: ۱۱۲ و الہدایہ ۱/۲: ۱۱۱]
 (۱) (لو اذعن او اکتحل او اذحل عوداً و لحوقہ فی مقعدہ و طرفہ خارج) و ان غلبہ فسد، (لو اذحل اصبعہ الیاسۃ فیہ) انی دیرہ
 لو فرجھا و لو مبتلا فسد، و هذا لو اذحل الاصبع موضع المحقنہ [الدر المختار و رد المحتار ۱/۳: ۱۱۱-۱۱۲ و الہدایہ ۱/۲: ۱۱۲]
 (۲) لو اذحل حلقہ الذخاں اظہر، انی ذخاں کما:

و یصح من یصح الذخاں و شرہ
 و یلزمہ الذخاں لو ظن نافعاً
 و یلزمہ فی الصور لاشک یفطر
 کذا دافعاً شہوات عین فقر و

[الدر المختار و رد المحتار ۱/۳: ۱۱۱]

(۳) و لو مکنت نفسها من مبی او محم لا قرین بہا فعلیہا الکفارة، [الہدایہ ۱/۲: ۱۱۲]

مسئلہ جماع میں عورت اور مرد دونوں کا عاقل ہونا شرط نہیں۔ حتیٰ کے اگر ایک مجنون ہو اور دوسرا عاقل، تو عاقل پر کفارہ لازم ہوگا۔

مسئلہ سونے کی حالت میں منی کے خارج ہونے سے جس کو احتلام کہتے ہیں اگرچہ بغیر غسل کئے ہوئے روزہ رکھے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ اسی طرح کسی عورت کے یا اس کا خاص حصہ دیکھنے سے یا صرف کسی بات کا خیال دل میں کرنے سے منی خارج ہو جائے جب بھی روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

مسئلہ مرد کا اپنے خاص حصے کے سوراخ میں کوئی چیز مثل تیل یا پانی کے ڈالنا، خواہ پکچاری کے ذریعہ سے یا ویسے ہی۔ یا سلائی وغیرہ کا داخل کرنا اگرچہ یہ چیزیں مٹانے تک پہنچ جائیں روزے کو فاسد نہیں کرتا۔

مسئلہ کسی شخص نے سبب اس کے کہ اس کو روزہ کا خیال نہیں رہا، یا ابھی کچھ رات باقی تھی اس لئے جماع شروع کر دیا، یا کچھ کھانے پینے لگا اور بعد اس کے جیسے ہی روزہ کا خیال آگیا، یا ہونہی صبح صادق ہوئی فوراً علیحدہ ہو گیا یا قمے کو منہ سے پھینک دیا، یا اگرچہ بعد علیحدہ ہو جانے کے منی بھی خارج ہو جائے تب بھی روزہ فاسد نہ ہوگا، اور یہ انزال احتلام کے حکم میں ہوگا۔

مسئلہ مسواک کرنے سے اگرچہ بعد زوال کے ہو، تازی نگیزی سے ہو یا خشک سے، روزے میں کچھ نقصان نہ آئے گا۔

مسئلہ عورت کا بوسہ لینا اور اس سے بغل گیر ہونا مکروہ ہے جبکہ انزال کا خوف ہو یا اپنے شخص کے بے اختیار ہو جانے کا اور اس حالت میں جماع کر لینے کا اندیشہ ہو، اور اگر یہ خوف دائمی نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں۔

(۱) إذا لا فرق بين وطئه عاتلة أو غيرها. (التمحيص ۱/۳۵۵) (۲) فإن دام فاستقم لم يلفظ. وكذا إذا نظر إلى امرأة فأمسى وصار كالمتفكر إذا أمسى. (الهداية ۱/۶۱۶) (۳) أو أغمضت فاحلله دأ أو دها وإن وصل إلى الشاة. (التمحيص ۳/۲۲۷) (۴) أو سوغ المحامض حال كونه ناسياً في الحال عدد ذكره. وكذا عند طلوع الفجر. وإن أمسى بعد الفرج. كذا لو فرغ ثم أوج، أو رمى القمعة من فيه عند ذكره أو طلوع الفجر. (التمحيص ۳/۲۲۷) (۵) البحر ۲/۲۶۶

(۶) ولا بأس بالجماع الرطب والعتاة والعشي للصلوات. (الهداية ۲/۱۸۵) (۷) والهدية ۱/۲۲۰ (التمحيص ۳/۲۵۸)

(۸) ولا بأس بالقتلة إذا أمسى على نفسه الجماع أو إلا تزال. ويكره إذا لم يأمس. (الهداية ۲/۱۰۸) (۹) والبحر ۲/۲۶۸ (الهدية

اعتکاف کے مسائل

مسئلہ اعتکاف کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں۔

۱۔ مسجد جماعت میں ٹھہرنا۔

۲۔ بہ بیت اعتکاف ٹھہرنا۔ پس بے قصد و ارادہ ٹھہر جانے کو اعتکاف نہیں کہتے، چونکہ نیت کے صحیح ہونے کے لئے نیت کرنے والے کا مسلمان اور عاقل ہونا شرط ہے، لہذا عقل اور اسلام کا شرط ہونا بھی نیت کے ضمن میں آگیا۔

۳۔ حیض و نفاس سے خالی اور پاک ہونا اور جنابت سے پاک ہونا۔

مسئلہ سب سے افضل وہ اعتکاف ہے جو مسجد حرام یعنی کعبہ مکہ میں کیا جائے، اس کے بعد مسجد نبوی کا۔ اس کے بعد مسجد بیت المقدس کا۔ اس کے بعد اس جامع مسجد کا جس میں جماعت کا انتظام ہو۔ اگر جامع مسجد میں جماعت کا انتظام نہ ہو تو محلے کی مسجد اس کے بعد وہ مسجد جس میں زیادہ جماعت ہوتی ہو۔

مسئلہ اعتکاف کی تین قسمیں ہیں: واجب، سنت، مؤکدہ، مستحب، واجب ہوتا ہے اگر نذر کی جائے، نذر خواہ غیر مطلق ہو جیسے کوئی شخص بے کسی شرط کے اعتکاف کی نذر کرے، یا مطلق جیسے کوئی شخص یہ شرط کرے کہ اگر میرا اعتکاف کام ہو جائے گا تو میں اعتکاف کروں گا۔ اور سنت مؤکدہ ہے رمضان کے اخیر عشرے میں، نبی ﷺ سے بالا التزام اعتکاف کرنا احادیث صحیحہ میں منقول ہے، مگر یہ سنت مؤکدہ بعض کے کر لینے سے سب کے فتنے سے اتر جائے گی، اور مستحب ہے اس عشرہ رمضان کے اخیر عشرے کے سوا اور کسی زمانے میں، خواہ وہ رمضان کا پہلا دوسرا عشرہ ہو یا اور کوئی مہینہ۔

(۱) أما شرطه..... فلهذا البية حتى لو اعتكف بلا لية لا يجوز..... ومنها: مسجد الجماعة، ومنها: الإسلام والعقل والظہارۃ عن الحساب والحقیر والنفاس. (الہدیۃ ۲۳۲/۱، الدر المختار ۵۹۵/۳ و البحر ۱/۲۶۹) (۲) وأفضل الاعتکاف ما كان في مسجد الحرم، ثم في مسجد النبی وأعلى الصلوة والسلام، ثم في بیت المقدس، ثم في الجامع، ثم في ما كان أهل أكثر وأوفر. (الہدیۃ ۲۳۲/۱ و الدر المختار ۵۹۳/۳) (۳) وهو ثلثة أقسام: واجب بالنذر بلسانہ، والنذر بع، وبالعقل، وبسنة مؤکدہ في العشر الأخير من رمضان، أي سنة كعباءة، ومستحب في غيره من الأزمنة. (الدر المختار ۵۹۵/۳ و الہدیۃ ۲۳۲/۱ و البحر ۱/۲۶۹/۲)

مسئلہ: اعکاف واجب کے لئے صوم شرط ہے۔ جب کوئی شخص اعکاف کرے گا تو اس کو روزہ رکھنا بھی ضروری ہوگا، بلکہ اگر یہ بھی نیت کرے کہ میں روزہ نہ رکھوں گا، جب بھی اس کو روزہ رکھنا لازم ہوگا۔ اسی وجہ سے اگر کوئی شخص رات کے اعکاف کی نیت کرے تو وہ لگھو بھی جاوے گی، کیونکہ رات روزے کا محل نہیں۔ ہاں اگر رات دن دونوں کی نیت کرے یا صرف کئی دنوں کی تو پھر رات ضمناً داخل ہو جائے گی، اور رات کو بھی اعکاف کرنا ضروری ہوگا۔ اور اگر صرف ایک ہی دن کے اعکاف کی ذکر کرے تو پھر رات ضمناً بھی داخل نہ ہوگی، روزے کا خاص اعکاف کیلئے رکھنا ضروری نہیں، خواہ کسی غرض سے روزہ رکھا جائے اعکاف کے لئے کافی ہے، مثلاً کوئی شخص رمضان میں اعکاف کی نذر کرے تو رمضان کا روزہ اس اعکاف کے لئے بھی کافی ہے۔ ہاں اس روزہ کا واجب ہونا ضروری ہے نفل روزہ اس کے لئے کافی نہیں۔ مثلاً کوئی شخص نفل روزہ رکھے اور بعد اس کے اسی دن اعکاف کی نیت کرے تو صحیح نہیں، اگر کوئی شخص پورے رمضان کے اعکاف کی نذر کرے، اور اتفاق سے رمضان میں نہ کر سکے تو کسی اور مہینے میں اس کے بدلے کر لینے سے اس کی نذر پوری ہو جائے گی، مگر علی الاصل روزے رکھنا اور ان میں اعکاف کرنا ضروری ہوگا۔

مسئلہ: اعکاف مسنون میں تو روزہ ہوتا ہی ہے، اس لئے اس کے لئے شرط کرنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ: اعکاف مستحب میں بھی احتیاط یہ ہے کہ روزہ شرط ہے اور معتد یہ ہے کہ شرط نہیں۔

(۱) شرط الصوم لصحة الاكل اتفاقاً فقط، قالوا لغير اعكاف، لانه لم يصبح وإن نوى معها اليوم، لعدم محلها للصوم، إنما لو نوى بها اليوم صبح، بخلاف ما لو قال في نذره ليلًا ونهارًا، فإنه يصبح وإن لم يكن الليل محلاً للصوم، لأنه يدخل الليل تبعاً، واعتد أن الشرط في الصوم مراعاة وجوده لا تجنبه للمشروط فصد، اقلو لغير اعكاف شهر رمضان ثوبه، وأحرأه صوم رمضان غير صوم الاعكاف، لكن قالوا لو صام نظر عاتم نذر اعكاف، ذلك اليوم لم يصبح لاحتقاره من أوله نظر عاتم فصد، جعله واجباً، وإن لم يحتكف رمضان المعين فصد شهر آخر، (أي متابعاً لعود شرحه إلى الكمال الأصلي، فلم يجر في رمضان آخر، ولا في واجب سوى قضاء رمضان الأول، (الفر المختار ۳/ ۱۹۶) والبحر ۱/ ۲۷، الهداية ۲/ ۲۳۲) (۲) وسكتوا عن بيان حكم الحسن بن القهقران لا يكون إلا بالصوم عادة، (الفر المختار ۳/ ۱۹۶) (۳) وشرط الصوم لصحة الأول (أي الشرط اتفاقاً على المنعقب، ومقابلته رواية الحسن أنه شرط للنطوع أيضاً، وهو مبي على اختلاف الرواية في أن النطوع مفتر يوم أو لا، وفي رواية الأصل غير مفتر، فلم يكن الصوم شرطاً له، وعلى رواية فقهاء يوم، وفي رواية الحسن أيضاً يكون الصوم شرطاً له، كتسليح الدائع، (الفر المختار والشامية ۳/ ۱۹۶) (۴) اعكاف مستحب میں بھی احتیاط یہ ہے کہ روزہ شرط ہے، اعکاف مستحب میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ اس کی مقدار کم از کم ایک دن ہے، اور یہ احتیاط اسی قول کے مطابق ہے۔ دوسرا یہ کہ اس کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں ہے۔ مسئلہ ۸ (جو آگے آ رہا ہے) دوسرے قول کے مطابق لکھا گیا ہے۔ (ف)

مسئلہ اعتکاف واجب کم سے کم ایک دن ہو سکتا ہے، اور زیادہ جس قدر نیت کرے، اور اعتکاف مستنون ایک عشرہ، اس لئے کہ اعتکاف مستنون رمضان کے اخیر عشرے میں ہوتا ہے، اور اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں ایک مہینہ، بلکہ اس سے بھی کم ہو سکتا ہے۔

مسئلہ حالت اعتکاف میں دو قسم کے افعال حرام ہیں، یعنی ان کے ارتکاب سے اگر اعتکاف واجب یا مستنون ہے تو فاسد ہو جائے گا، اور اس کی قضا کرنا پڑے گی، اور اگر اعتکاف مستحب ہے تو ختم ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اعتکاف مستحب کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں، پس اس کی قضا بھی نہیں۔

حکم اعتکاف کی جگہ سے بے ضرورت باہر نکلنا، ضرورت عام ہے خواہ طبعی ہو یا شرعی، طبعی جیسے پانچنانہ، پینے پینے، غسل جنابت، کھانا کھانا بھی ضرورت طبعی میں داخل ہے جبکہ کوئی شخص کھانا لانے والا نہ ہو۔ شرعی ضرورت جیسے جمعہ کی نماز۔

مسئلہ جس ضرورت کے لئے اپنے اعتکاف کی مسجد سے باہر جائے بعد اس کے فارغ ہونے کے وہاں قیام نہ کرے، اور جہاں تک ممکن ہو ایسی جگہ اپنی ضرورت رفع کرے جو اس مسجد سے زیادہ قریب ہو۔ مثلاً پانچنانہ کے لئے اگر جائے اور اس کا گھر دور ہو اور اس کے کسی دوست وغیرہ کا گھر قریب ہو تو وہیں جائے۔ ہاں اگر اس کی طبیعت

(۱) (والمحل) أي المسجد المستوفى للاعتكاف الرابع يوم عيد الإقام، والمحل مذهب اعتكاف الفعل ساعة، وسنة موكدة وهو اعتكاف العشر الأحرار من رمضان. [المجمع الأنهر بتعريف ۳۷۶/۱] (۲) وحرم عليه أي على المعتكف اعتكافاً واجباً، وأما الفعل فله الخروج، لأنه مباح لا مطلق. [الترغيب المجتہد ۳/۵۰۰ و البحر ۱۷۳/۶] (۳) مطلب یہ ہے کہ جتنے دنوں کا اعتکاف نیت ہو گیا اس کو قضا کرنا ہے گا، واجب کی قضا واجب ہے، اور سنت کی سنت ہے، اور رمضان کے اعتکاف کی قضا کے لئے رمضان ہونا ضروری نہیں۔ البتہ روزہ ہونا ضروری ہے۔ (۴) (محل) حرم عليه الخروج إلا لاجتماع الإنسان طبعاً كقبول الماء، وغسل، أو احتلم، ولا يمكنه الاعتكاف في المسجد، أو شربة كعبه، والجمعة وقت الزوال، [الترغيب المجتہد ۳/۵۰۰] من البحر: وقيل: يخرج بعد الغروب لا مطلقاً والشرب، وسبغ حمله على ما إذا لم يجد من يأتي له، فعليه أن يكون من الأحوال الضرورية. [۱۷۳/۶]

(۵) (ولا يمكنه) بعد فراقه من الطهور، ولا يلزم له أن يأتي بيت حديقته القريب (بني قوله) لأن الإنسان قد لا يملك غير بيته. رحمنی [الشامیہ ۳/۵۰۱] ومن بعد معتكفه خرج من وقت يتركها (أي الجمعة) ولو مكث أكثر كيوم، وليلة أو أيام اعتكافه فيه لم يفسد إلا محله، أي: مسجد الجمعة محل للاعتكاف، وكذا تركها مخالفة ما شرعه لا طموراً. [الترغيب المجتہد و رقا المجتہد ۳/۵۰۲ و البحر ۱۷۳/۶]

اپنے گھر سے مانوس ہو اور دوسری جگہ جانے سے اس کی ضرورت رفع نہ ہو تو پھر جائز ہے۔ اگر جمعی کی نماز کے لئے کسی مسجد میں جائے اور بعد نماز کے وہیں ٹھہر جائے اور وہیں اعتکاف کو پورا کرے تب بھی جائز ہے مگر مکروہ ہے۔

مسئلہ: جو لے سے بھی اپنی اعتکاف کی مسجد کو ایک منٹ بلکہ اس سے بھی کم چھوڑ دینا جائز نہیں۔

مسئلہ: جو عذر کثیر الوقوع نہ ہوں ان کے لئے اپنے معتکف کو چھوڑ دینا منافی اعتکاف ہے، مثلاً کسی مریض کی عیادت کے لئے، یا کسی دوجتے ہوئے کو پہچانے کے لئے، یا آگ بجھانے کو یا مسجد کے گرنے کے خوف سے، گو ان صورتوں میں معتکف سے نکل جانا مکناہ نہیں، بلکہ جان پہچانے کی غرض سے ضروری ہے مگر اعتکاف قائم نہ رہے گا۔ اگر کسی شرعی یا طبعی ضرورت کے لئے نکلے اور اس درمیان میں خواہ ضرورت رفع ہونے سے پہلے یا اس کے بعد کسی مریض کی عیادت کرے یا نماز جتنا زہ میں شریک ہو جائے تو کچھ مضاقتہ نہیں۔

مسئلہ: جمعی کی نماز کے لئے ایسے وقت جائے کہ تحریع المسجد اور سنت جمعہ وہاں پڑھ سکے، اور بعد نماز کے بھی نیت پڑھنے کے لئے ٹھہرنا جائز ہے، اس مقدار وقت کا اندازہ اس شخص کی رائے پر چھوڑ دیا گیا ہے۔ اگر اندازہ غلط ہو جائے یعنی کچھ پہلے سے پہنچ جائے تو کچھ مضاقتہ نہیں۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص زبردستی معتکف سے باہر نکال دیا جائے، تب بھی اس کا اعتکاف قائم نہ رہے گا۔ مثلاً کسی جرم میں حاکم وقت کی طرف سے وارنٹ جاری ہو اور سپاہی اس کو گرفتار کر لے جائیں، یا کسی کا قرض چاہتا ہو اور وہ اس کو باہر نکالے۔

مسئلہ: اسی طرح اگر شرعی یا طبعی ضرورت سے نکلے اور راستہ میں کوئی قرض خواہ روک لے، یا بیمار ہو جائے، اور پھر معتکف تک پہنچنے میں کچھ دیر ہو جائے تب بھی اعتکاف قائم نہ رہے گا۔

۱) مخرج حرج ولو انما سباعة ومالية بلا علم فسد. [القر المختار ۵۰۳/۳ والبحر ۵۷۶/۲] ۲) ولو انما لا يلبث كذا عشرين
والهدام مسجد ففسط للإثم لا للطلاق. لو خرج لها ثم ذهب لعيادة مريض أو صلوة حاضرة من غير أن يكون حرج لذلك ففسداً
فإنه جائز. [القر المختار و رقا المختار ۵۰۴/۳ والبحر ۵۷۶/۲ الھندیہ ۲۳۴/۱] ۳) بحرج في وقت يمكك إدراكها وصلوة
أربع فلهذا، وركعتان تحية المسجد، بحكم في ذلك رآه أن يحتج في حروجه على إدراك سماع الجمعة. [البحر ۵۷۳/۲]
۴) لو خرج نادياً أو مكرهاً أو تولى فحبسه الغريم ساعة فسد عده. [رقا المختار ۵۰۴/۳ والھندیہ ۲۳۴/۱]

۱۰۰۔ مرنی قسم۔ اُن افعال کی جو اعتکاف میں ناجائز ہیں، جماع وغیرہ کرنا حرام کیا جائے یا سہواً۔ اعتکاف کا خیال نہ رہنے کے سبب سے مسجد میں کیا جائے یا مسجد سے باہر۔ ہر حال میں اعتکاف باطل ہو جائے گا۔ جو افعال کے تابع جماع کے ہیں، جیسے بوسہ لینا یا معانقت کرنا، وہ بھی حالت اعتکاف میں ناجائز ہیں، مگر اُن سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا تا وقتیکہ مٹی نہ خارج ہو۔ ہاں اگر ان افعال سے مٹی کا خروج ہو جائے تو پھر اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ البتہ صرف خیال اور فکر سے اگر مٹی خارج ہو جائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۰۱۔ حالت اعتکاف میں بے ضرورت کسی دنیاوی کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی ہے، مثلاً بے ضرورت خرید و فروخت یا تجارت کا کوئی کام کرنا۔ ہاں جو کام نہایت ضروری ہو، مثلاً گھر میں کھانے کو نہ ہو اور اس کے سوا کوئی دوسرا شخص قابلِ اطمینان خریدنے والا نہ ہو، ایسی حالت میں خرید و فروخت کرنا جائز ہے، مگر جمع کا مسجد میں لانا کسی حال میں جائز نہیں، بشرطیکہ اس کے مسجد میں لانے سے مسجد کے خراب ہو جانے کا یا جگہ رک جانے کا خوف ہو۔ ہاں اگر مسجد کے خراب ہونے یا جگہ رک جانے کا خوف نہ ہو تو بعض کے نزدیک جائز ہے۔

مسئلہ ۱۰۲۔ حالت اعتکاف میں بالکل چپ بیٹھنا بھی مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں نرمی باتیں زبان سے نہ نکالے، جموت نہ بولے، نجیبت نہ کرے، بلکہ قرآن مجید کی تلاوت یا کسی دینی علم کے پڑھنے پڑھانے، یا کسی اور عبادت میں اپنے اوقات صرف کرے، غلامیہ ہے کہ چپ بیٹھنا کوئی عبادت نہیں۔

۱۰۳۔ ومنہا الجماع وهو اعادة جهرم على المتكف الجماع وهو اعادة نحو المباشرة والتفيل والغسل والمعانقة، والجماع فيما دون الفرج، واللبس، والظهار، والجماع حمداً أو ناسياً ليلاً أو نهاراً، بقصد الاعتكاف أو لغيره، وما سواه بقصد إيفا أمره، وإن لم يستل لا بقصد، ولو نسي بالغير، لا بقصد اعتكافه. [الهدية ۱/۲۳۱، والشرائع المختار ۳/۵۰۸، والبحر ۱/۱۷۷]

۱۰۴۔ فلو خرج لأجلها فقد انعدم الضرر، وقيل يخرج بعد الغروب للأكل والشرب، ويصح حمله على ما إذا لم يجد من يأتيه به، فاحتجوا بكم لا من الأحوال الضرورية، وكره بعضهم إحصار مبيع فيه، ودل عليهم أن المبيع لو لم يشعل النعمة لا يكره إحصاره، لكنهم يسمونه لكن مقتضى التعليل الأول الكراهة وإن لم يشعل. [ردالمحتار ۳/۵۰۶، والبحر ۲/۱۷۷]

۱۰۵۔ وبكره بعضهم حبس إن اعتقد فرية وإلا لا، ولا ينكح إلا بخبر، وهو ما لا يثبت فيه، ومنه المباح عند الحاجة إليه، كغفران، فركا، وحديثه، وفلسوف، فخر بن أبي بكر، رسول عليه السلام، وفحص الأبياء، وعليهم السلام، وحكايات الفضائل، وكتابه أمور الدين. [الدر المختار ۳/۵۰۷، والبحر ۲/۵۳۱، والهدية ۱/۲۳۳]

زکوٰۃ کا بیان

مسئلہ: سال گذرنا سب میں شرط ہے۔

مسئلہ: ایک قسم جانوروں کی جن میں زکوٰۃ فرض ہے ساتھ ہے۔ اور ساتھ وہ جانور ہیں جن میں یہ باتیں پائی جاتی ہوں:

۱۔ سال کے اکثر حصے میں اپنے منہ سے چر کے اکتفا کرتے ہوں، اور گھر میں ان کو کھڑے کر کے نہ کھلایا جاتا ہو۔ اگر نصف سال اپنے منہ سے چر کے رچے ہوں، اور نصف سال ان کو گھر میں کھڑے کر کے کھلایا جاتا ہو تو پھر وہ سائر نہیں۔ اسی طرح اگر گھاس ان کے لئے گھر میں منگائی جاتی ہو، خواہ دو قیمت یا بے قیمت تو پھر وہ سائر نہیں ہیں۔

۲۔ دودھ کی فرض سے یا نسل کے زیادہ ہونے کے لئے یا غربہ کرنے کے لئے رکھے گئے ہوں، اگر دودھ اور نسل اور غربی کی غرض سے نہ رکھے گئے ہوں، بلکہ گوشت کھانے کے لئے یا سواری کے لئے تو پھر سائر نہ کہلائیں گے۔

ساتھ جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان

مسئلہ: ساتھ جانوروں کی زکوٰۃ میں یہ شرط ہے کہ وہ اونٹ اونٹنی یا گائے، بیل، بھینس، بکرا، بکری، بھیڑ اور دنبہ ہو، جنگلی جانوروں پر جیسے ہرن وغیرہ پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ ہاں اگر تجارت کی نیت سے خرید کر رکھے جائیں تو ان پر تجارت کی زکوٰۃ فرض ہوگی۔ جو جانور کسی دیسی اور جنگلی جانور سے مل کر پیدا ہوں تو اگر ان کی ماں دیسی ہے تو وہ دیسی سمجھے جائیں گے، اور اگر جنگلی ہے تو جنگلی سمجھے جائیں گے۔

(۱) بحال علیہ الحول۔ (الہدایۃ ۳/۲) و (الہدایۃ ۱/۱۹۲) (۲) السامعۃ فی الزراعة، السکفۃ بالرعي العیاح فی اکثر العام نفصد الدرو السبل والزبادة والسمن، ثم أسامعها للحوم فلا زکوٰۃ فیہا، کسمانہ أسامعها للحمل والرقوب، فلو علقها نصف لانتکون سائمة، فإن لم تحمل شکلا، إلیہا فی البیت لانتکون سائمة۔ (الدر المختار و رد المحتار ۲/۲۳۲) و (الہدایۃ ۱/۱۹۹) والبحر ۳۳۹/۶ (۳) أطلقها فتمسک المولود من أهلي و وحشي، لكن بعد كون الأم أهلية كما تمولدة من شاة و ملى و بغر و حشي و أهلي فصح الزکوٰۃ بها۔ (رد المحتار ۳/۲۳۲)

مسئلہ بکری اور ہرن سے کوئی جانور پیدا ہوا ہو تو وہ بکری کے حکم میں ہے، اور بٹیل گاؤ اور گائے سے کوئی جانور پیدا ہوا ہو تو وہ گائے کے حکم میں ہے۔

مسئلہ جو جانور سائہ ہو اور سال کے درمیان میں اس کو تجارت کی نیت سے بیچ کر دیا جائے تو اس سال اس کی زکوٰۃ نہ دینا پڑے گی، اور جب سے اس نے تجارت کی نیت کی اس وقت سے اس کا تجارتی سال شروع ہوگا۔

مسئلہ جانوروں کے بچوں میں اگر وہ تنہا ہوں تو زکوٰۃ فرض نہیں۔ ہاں اگر ان کے ساتھ بڑا جانور بھی ہو تو پھر ان پر بھی زکوٰۃ فرض ہو جائے گی، اور زکوٰۃ میں وہی بڑا جانور دیا جائے گا، اور سال پورا ہونے کے بعد اگر وہ بڑا جانور مر جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔

مسئلہ وقف کے جانوروں پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

مسئلہ گھوڑوں پر جب وہ سائہ ہوں اور نر و ماد و مخلوط ہوں زکوٰۃ ہے، یا توفی گھوڑا ایک دینار یعنی پونے تین تونہ چاندی دیدے، اور یا سب کی قیمت لگا کر اسی قیمت کا چالیسواں حصہ دیدے۔

مسئلہ گدھے اور خچر پر جبکہ تجارت کے لئے نہ ہوں زکوٰۃ فرض نہیں۔

اوٹ کا نصاب

مسئلہ یاد رکھو کہ پانچ اوٹ میں زکوٰۃ فرض ہے، اس سے کم میں نہیں، پانچ اوٹ میں ایک بکری، اور دس میں

لوماع السائۃ فی وسط الحول أو قنہ یوم فوانہ یسقط حولاً آخر، [الدر المختار ۳/۱۲۳۵] یعنی کسی جانور کے بدلے میں یا اسباب کے بدلے میں اگر دولت گرو یا ادواب اس جانور یا اسباب کے خریدنے کے وقت تجارت کی نیت کریں۔ ولا فی حمل و قصل و عحول إلا تسعاً لکبیر و لو واحد، وبحب ذلک الواحد، و ہلاکہ یسقطہا، [الدر المختار ۳/۲۵۵۳ و البحر ۲/۲۵۶۲ و الہدایۃ ۱/۱۹۶/۱] و لیس فی سرائم الوقت (ذکوٰۃ)، [الدر المختار ۳/۲۳۶] إذا كانت الحبل سائماً ذکوراً أو إناثاً، فصا حبھا الحیان، إن شاء أعطی عن کل فرس دیناراً وإن شاء فواتمھا و أعطی عن کل مائتہ درہم حسۃ درہم، [الہدایۃ ۲/۲۱۱]

ولا فی بحال و حمیر لیست للتجارۃ علو لھا ملاکلام، [الدر المختار ۳/۲۵۵۳] لیس فی أقل من خمس ذود صلفۃ، فإذا بلغت خمسا سائۃ و حال علیہا الحول، فقہا شاة إلى سبع، فإذا كانت عشر فقہا شادان إلى أربع عشرة، فإذا كانت خمس عشرة فقہا ثلث شاة إلى تسع عشرة، فإذا كانت عشرين فقہا أربع شاة إلى أربع و عشرين، فإذا بلغت خمسا و عشرين فقہا ثلث مخاص، و ہی التي طلعت فی السائۃ إلى خمس و ثلثین، فإذا كانت ستا و ثلثین فقہا بک لیون، و ہی التي طلعت

دور اور پھروہ میں تین اور تین میں چار کمری دیتا فرض ہے، خواہ وہ ہو یا مارہ، مگر ایک مال سے کم نہ ہو، اور دو میں تین میں کچھ نہیں، پھر چھ تین اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو دوسرا برس شروع ہو اور چھ تین سے چھ تین تک کچھ نہیں، پھر چھ تین اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو تیسرا برس شروع ہو چکا ہو، اور چھ تین سے پینتالیس تک کچھ نہیں، پھر چھ تین اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو چوتھا برس شروع ہو، اور پینتالیس سے ستر تک کچھ نہیں، پھر اسٹھ اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو پانچواں برس شروع ہو، اور باسٹھ سے چھتر تک کچھ نہیں، پھر چھتر اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو تیسرا برس شروع ہو، اور ستر سے نو تک کچھ نہیں، پھر اکیانوے اونٹ میں دو ایسی اونٹیاں جن کو چھتر برس شروع ہو، اور بانوے سے ایک سو تین تک کچھ نہیں، پھر جب ایک سو تین سے زیادہ ہو جائیں تو پھر نیا حساب کیا جائے گا حتیٰ اگر چار زیادہ ہیں تو کچھ نہیں، جب زیادتی پانچ تک پہنچ جائے، یعنی ایک سو تین ہو جائیں تو ایک کمری اور دو اونٹیاں جن کو چھ سال شروع ہو جائے، اسی طرح ہر پانچ میں ایک کمری پڑھتی رہے گی ایک سو چار تین تک، اور ایک سو پینتالیس ہو جائیں تو ایک دوسرے برس والی اونٹنی اور دو تین برس والی ایک سو اٹھارہ تک، اور جب ایک سو پچاس ہو جائیں تو تین اونٹیاں چوتھے برس والی ذائب ہوں گی، جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو پھر نئے سرے سے حساب ہوگا یعنی پانچ اونٹوں میں چھتر تک فی پانچ اونٹ ایک کمری تین چوتھے برس والی اونٹنی کے ساتھ، اور چھتر میں ایک دوسرے برس والی اونٹنی، اور چھتر میں ایک تیسرے برس والی اونٹنی، پھر جب ایک سو پچانوے ہو جائیں تو چار تین برس والی اونٹنی دوسرے، پھر جب اس سے بھی بڑھ جائیں تو ہمیشہ اسی طرح حساب ملے جیسا کہ ذرا بعد سو کے بعد سے چلائے۔

عربی الاشارة إلى خمس وأربعين، فإذ كانت مدة أوامير عبيداه، وهي التي عطف في الترافعة في سنين، وقد أدت إحدى
وإن رزاقها، فخذعه، وهي التي عطف في الجنة إلى خمس وأربعين قد تضافت، وسعها فلهذا غايلوا إلى سبعة
فراوى من إحدى هذه، من فاعلها عطف، إلى مائة وعشرين، ثم زاد من مائة وعشرين، فصار عدد الفضة فيكون في
ثمة من ثمانية وعشرين، وهي عشرة شاة، وهي خمس عشرة شاة، إلى ثمانين نوع، وهي خمس وعشرون
مجانين إلى مائة وخمسين، فكانوا بها ثمان مائة، ثم فاضلوا الفضة فيكون في الخمس شاة، وهي
خمس وعشرون شاة، وهي الفضة أربع شاة، وهي ثمانين، وعشرون، من مجاهدين، وهي من ثمانين شاة، فو بلغت
مائة وخمسا وأربعين، فاف إلى مائتين، ثم تضافت، ففرضت في أكلها، فاستوف في خمس فني عد المائة
والسبعين، [في نهاية ١٣١-١٣٢] والفرس سبعة ١٣٦، وحر ١٣٧، [في نهاية ١٣٧-١٣٨] فاف إلى مائتين، ثم تضافت، ففرضت في أكلها، فاستوف في خمس فني عد المائة
والسبعين، [في نهاية ١٣٧-١٣٨]

مسئلہ: فوت کی زکوٰۃ میں اگر فوت دیا جائے تو مادہ ہونا چاہئے، البتہ نرا اگر قیمت میں مادہ کے برابر ہو تو درست ہے۔

گائے اور بھینس کا نصاب

گائے اور بھینس دونوں ایک قسم میں ہیں، دونوں کا نصاب بھی ایک ہے، اور اگر دونوں کے ملائے سے نصاب پورا ہوتا ہو تو دونوں کو ملا لیں گے مثلاً بیس گائے ہوں اور دس بھینسیں تو دونوں کو ملا کر تیس کا نصاب پورا کر لیں گے، مگر زکوٰۃ میں وہی جانور دیا جائے گا جس کی تعداد زیادہ ہو، یعنی اگر گائے زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں گائے دی جائے گی اور اگر بھینس زیادہ ہیں تو زکوٰۃ میں بھینس دی جائے گی۔ اور جو دونوں برابر ہوں تو قسم اعلیٰ میں جو جانور کم قیمت کا ہو، یا قسم ادنیٰ میں جو جانور زیادہ قیمت کا ہو دیا جائے گا۔ پس تیس گائے بھینس میں ایک گائے یا بھینس کا بچہ جو پورے ایک برس کا ہو نہ ہو یا مادہ ہوتے ہیں سے کم میں کچھ نہیں اور تیس کے بعد ان تیس تک بھی کچھ نہیں چالیس گائے بھینس میں پورے دو برس کا بچہ نہ ہو یا مادہ، ان تیس سے انستھ تک کچھ نہیں، جب ساٹھ ہو جائیں تو ایک ایک برس کے دو بچے دیئے جائیں گے، پھر جب ساٹھ سے زیادہ ہو جائیں تو برتیس میں ایک برس کا بچہ۔ اور ہر چالیس میں دو برس کا بچہ۔ مثلاً ستر ہو جائیں تو ایک ایک برس کا بچہ اور ایک دو برس کا بچہ۔ کیونکہ ستر میں ایک تیس کا نصاب ہے اور ایک چالیس کا۔ اور جب انسی ہو جائیں تو دو برس کے دو بچے۔ کیونکہ انسی میں چالیس کے دو نصاب ہیں۔ اور نو تیس میں ایک ایک برس کے تین بچے۔ کیونکہ نو تیس میں تیس کے تین نصاب ہیں۔ اور تلوں میں دو بچے ایک ایک برس کے اور

ولا تحزی، ذکر الإبل لا القيمة للإبلات (الذکر المختار ۱/۳۶۲) نصاب الغنم والحمير (و یكمل به نصاب البقر، ونحو حد البقرة من غنمها، و حد الاستمناء به حد أعلى الأدمی والخصی الأعلى، ثمون سائمة، ذکورا نکات أو إناثا، وكذا الحمير عیس) غیر مشترکہ، وھما سبع الابل سبع أمه ودرسة كاملة، أو نبعة إناثا، وفي أربعين منس قد سلتن أو مسدة، و فیمارک علی الاربعین بحسابہ فی ظاہر الروایۃ عن الإمام والیہ لا یكون علی ایل بحسب ایل سلتن، فقی التو احدث الزائدة أربع عشر مسدة، وفي السبعین نصف عشر مسدة، وھذا لانی فیمارک ایل سلتن، فقیھا ضعف مافی السلتن، وھو قولھما والثلثة، و علیہ الثمنان، ثم فی اکل السلتن سبع، وفي کثر أربعین مسدة، فبغير التو اعرب بکل عشر، فقی سبعین سبع ودرسة، وفي الثمانین مسدان، وفي تسعين ثلاث أنبعة، وفي مائة تسعان ودرسة، إلا إذا زاد على كماله وعشرين، فحيز بين أربع أنبعة وثلث مسدان، وھكذا فی الحکم علی هذا السؤال، فقی ما بین وأربعین تساعیۃ أو ست مسدان. (الذکر المختار و زاد المحتار ۱/۳۶۲ والھدایۃ ۱/۷۲)

ایک بچہ دو برس کا۔ کیونکہ ننہا میں دو نصاب تین تین کے اور ایک نصاب چالیس کا ہے۔ ہاں جہاں کہیں دونوں نصابوں کا حساب مختلف نتیجہ پیدا کرتا ہو وہاں اختیار ہے چاہے جس کا اعتبار کریں، مثلاً ایک سو تیس میں چار نصاب تو تین کے ہیں، اور تین نصاب چالیس کے، پس اختیار ہے کہ تین کے نصاب کا اعتبار کر کے ایک ایک برس کے چار بچے دیں، یا چالیس کے نصاب کا اعتبار کر کے دو دو برس کے تین بچے دیں۔

بکری، بھیڑ کا نصاب

زکوٰۃ کے بارے میں بکری، بھیڑ سب یکساں ہیں، خواہ بھیڑ ذہار ہو جس کو ذنب کہتے ہیں یا معمولی ہو۔ اگر دونوں کا نصاب الگ الگ پورا ہو تو دونوں کی زکوٰۃ ساتھ دی جائے گی اور مجموعہ ایک نصاب ہوگا، اور اگر ہر ایک کا نصاب پورا نہ ہو، مگر دونوں کے ملا لینے سے نصاب پورا ہو جاتا ہے تب بھی دونوں کو ملا لیں گے۔ اور جو زیادہ ہوگا تو زکوٰۃ میں وہی دیا جائے گا، اور دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے، چالیس بکری یا بھیڑ سے کم میں کچھ نہیں۔ چالیس بکری یا بھیڑ میں ایک بکری یا بھیڑ۔ چالیس کے بعد ایک سو تیس تک زائد میں کچھ نہیں۔ پھر ایک سو اکیس میں دو بھیڑ یا بکریاں، اور ایک سو اکیس سے دو سو تک زائد کچھ نہیں، پھر دو سو ایک میں تین بھیڑ یا بکریاں، پھر تین سو ننانوے تک زائد کچھ نہیں، پھر چار سو میں چار بکریاں یا بھیڑیں، پھر چار سو سے زیادہ میں ہر سو میں ایک بکری کے حساب سے زکوٰۃ دینا ہوگی، سو سے کم میں کچھ نہیں۔

مسئلہ: بھیڑ بکری کی زکوٰۃ میں فراموشی قید نہیں، ہاں ایک سال سے کم کا بچہ نہ ہو گا چاہے، خواہ بھیڑ ہو یا بکری۔

① نصاب الغنم (غنماً) أو مِعْزاً فإنهما سواء في تكميل النصاب (أربعون، وفيها شاة، نعم الذكور والإناث، وفي مائة واحدة وعشرين شاة)، وفي مائتين وواحدة ثلث شاة، وفي أربع مائة أربع شاة، وما بينهما غنم، ثم بعد بلوغها أربع مائة في كل مائة شاة إلى غير نهاية، ويؤخذ في زكوتها أي الغنم اثنتي من الضأن والمعز، وهو مائنت له ستة لا الحذاع بالقيمة، وهو مائنت عليه أكثرها. [الفتا المختار ۲/۲۶۲ والهداية ۱/۲۹۲]

② اس مسئلہ میں بہت سی تحقیق کے بعد متعین ہو گیا اس صورت میں بھی مجموعہ کو ایک ہی قسم قرار دے کر ایک قسم میں جو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہی مجموعہ پڑ ہوگی، مثلاً چالیس بکری ہیں اور چالیس بھیڑ تو ایسا ہی ہوگا جیسے اتنی بکریاں یا اتنی بھیڑ ہوں، اور زکوٰۃ میں ایک ہی واجب ہوگی، لیکن اگر بکری دے گا تو اتنی دہکے گا اور اگر بھیڑ دے گا تو اتنی دہکے گی، غرض اس کو وہ نصاب نہ کہیں گے اور وہ جانور واجب نہ کہیں گے جیسا کہ "المستغنى في زکوٰۃ الغنم" میں اس کی تفصیل مذکور ہے (مثنیٰ)۔

زکوٰۃ کے متفرق مسائل

مسئلہ اگر کوئی شخص حرام مال کو حلال کے ساتھ ملا دے تو سب کی زکوٰۃ اُس کو دینا ہوگی۔

مسئلہ اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد مر جائے تو اس کے مال کی زکوٰۃ نہ لی جائے گی، ہاں اگر وہ وصیت کر گیا ہو تو اس کے تہائی مال میں سے زکوٰۃ لے لی جائے گی، گویہ تہائی پوری زکوٰۃ کو کفایت نہ کرے، اور اگر اس کے وارث تہائی سے زیادہ دینے پر راضی ہوں تو جس قدر وہ اپنی خوشی سے دیدیں لے لیا جائے گا۔

مسئلہ اگر ایک سال کے بعد قرض خواہ اپنا قرض مقروض کو معاف کر دے، تو قرض خواہ پر زکوٰۃ اس ایک سال کی نہ دینا پڑے گی، ہاں اگر وہ دیون المادار ہے تو اس کو معاف کرنا مال کا ہلاک کرنا سمجھا جائے گا اور دائن کو زکوٰۃ دینا پڑے گی، کیونکہ زکوٰۃ مال کے ہلاک کر دینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی۔

مسئلہ فرض وہ واجب صدقات کے علاوہ صدقہ دینا اسی وقت میں مستحب ہے جبکہ مال اپنی ضرورتوں اور اپنے اہل و عیال کی ضرورتوں سے زائد ہو، ورنہ مکروہ ہے۔ اسی طرح اپنے کھل مال کا صدقہ دے دینا بھی مکروہ ہے، ہاں اگر وہ اپنے نفس میں تو کھل اور صبر کی صفت بہ یقین جانتا ہو اور اہل عیال کو بھی تکلیف کا احتمال نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔

مسئلہ اگر کسی نابالغ لڑکی کا کالج کر دیا جائے اور وہ شوہر کے گھر میں رخصت کر دی جائے، تو اگر وہ (لڑکی)

① ولو حبلط المسطاد المال المعصوم بسلامة ملكه، فتح تركه ذنبه ويورث عنه، [الدر المختار والشامية ۲۵۸/۳ والمحرم ۱۳۵۶/۲] یعنی حرمت اہل الذمائن مانع زکوٰۃ نہیں ہے، لیکن اگر کوئی اور یہ مانع ہو تو یہ دوسری بات ہے۔ (صحیح الخلاء) ② ولا يؤخذ من تركه بغير وصية لفقده شرطها وهو البقاء، وإن أوصى بها انقضى من الثلث، إلا أن يحترق أو تلف، [الدر المختار ۳۶۵/۳] ③ ولو أثير أرب الثمن المدينون بعد الحول فلا زكوة، سواء كان الدين قوياً أو لا، وفيد في المحقق والمعسر وأما العوس فهو استهلاك، [الدر المختار ۲۸۳/۳ والمحرم ۳۲۸/۲] ④ اعلم أن الصدقة تستحب بغضل عن الكفاية وكفاية من يعمه وإن تصدق بها بغضل مؤثراً من يعمه لا، ومن أراد التصديق بما له كله وهو يعلم من نفسه حسن التوكل والعصر عن المسألة فله ذلك، وإلا فلا يجوز وبكره لمن لا عصر له على الضيق أن ينفق نفقة نفسه عن الكفاية العامة، [الدر المختار ۳۶۰/۳] ⑤ (الزوج طلاقه) أنه المفقيرة إذا صدقة الغنى في مالها تزوجت أولاً (الصالحة لخدمة الزوج) لو سلمت لزوجهما لا تحب فطرهما على أيها لعدم المؤنة، فأما تعيد المستقلة بقيد من صلاحيتها للخدمة، وتسلمها لزوج (ثم قال) فلا فطر، أما عليها فللمفقيرة، وأما على زوجها فلما سألني في قوله: "لا عن روحته" وأما على أيها فلا لأنه لا يعمها وإن فطر عليها، [الدر المختار ورد المختار ۳۶۸/۲ والمحرم ۳۹۹/۲]

مالدار ہے جب تو اس کے مال میں صدقہ فطر واجب ہے۔ اور اگر مالدار نہیں تو دیکھنا چاہئے کہ اگر قابل خدمت شوہر کے یا اس کی موانست کے ہے، تو اس کا صدقہ فطر نہ باپ پر واجب ہے نہ شوہر پر نہ خود اس پر، اور اگر وہ قابل خدمت اور قابل موانست کے نہیں ہے، تو اس کا صدقہ فطر اس کے باپ کے ذمے واجب رہے گا، اور اگر شوہر گھر کے میں رخصت نہیں کی گئی، تو گو وہ قابل خدمت کے اور قابل موانست ہو، ہر حال میں اس کے باپ پر اس کا صدقہ فطر واجب ہوگا۔

تتمہ حصہ سوم اصلی بہشتی زیور کا تمام ہوا۔ حصہ چہارم کا تتمہ نہیں ہے۔ آگے تتمہ حصہ پنجم کا شروع ہوتا ہے۔

تتمہ حصہ پنجم ^(۱) اصلی بہشتی زیور

بالوں کے متعلق احکام

مسئلہ ۲۰ پورے سر پر بال رکھنا نرمہ گوشت تک یا کسی قدر اس سے نیچے شفت ہے۔ اور اگر سر منڈا ہے تو پورا سر منڈا دینا سنت ہے۔ اور کتر وانا بھی درست ہے، مگر سب کتر وانا اور آگے کی طرف کسی قدر بڑے رکھنا جو کہ آج کل کا فیشن ہے جائز نہیں، اور اسی طرح کچھ حصہ منڈا کچھ رہنے دینا درست نہیں، اسی سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آج کل بامبری رکھنے، یا چندا کھلوانے، یا اگلے حصہ سر کے بال بغرض گھرائی بنوانے کا جو دستور ہے درست نہیں۔

مسئلہ: اگر بال بہت بڑھائے تو عورتوں کی طرح جوڑا باندھنا درست نہیں۔

مسئلہ: عورت کو سر منڈانا بال کفر وانا حرام ہے، حدیث میں اہانت آئی ہے۔

مسلّمہ لیوں کا کٹر وانا اس قدر کہ لب کے برابر ہو جائیں منفعت ہے، اور منہ آنے میں اختلاف ہے، بعض دعوت کہتے ہیں، بعض اجازت دیتے ہیں، لہذا منہ آنے ہی میں احتیاط ہے۔

مسئلہ: مونچھ دونوں طرف دراز کرنے دینا درست ہے، بشرطیکہ لمبی دراز نہ ہوں۔

مسئلہ: ڈاڑھی منڈانا، کتر وانا حرام ہے، البتہ ایک مُشت سے جو زائد ہو اس کا کتر وادینا درست ہے۔ اسی طرح چاروں طرف سے تھوڑا تھوڑا لے لینا کتر وادینا درست ہے۔

اس حرکت کا نام مضمون "مقتضیات معاملات" مقتضیات قانونی ہے، وغیرہ ہے۔ (پکھی) ۱۰ اُن لفظ سے شعیر الرامی ہمارے حقوق اور الحلقہ، و دیگر، لفظ حاوی اُن الحلقہ سے، و دیگر، الفرع، و هو اُن الحلقہ بعض، و یرک بعض قطعاً مقدار ثلاثة اصابع، و ردة المختار ۶۷۲/۹ والہدیہ ۱۳۷/۵ ۱۱ ویرسل شعیرہ من غیر اُن یفعلہ، و اُن فاعلہ فیکل مکرورہ [الر المختار ۶۷۲/۹ والہدیہ ۱۳۷/۵] ۱۲ فطعت شعیر اسہا ائت و لعت، [الر المختار ۶۷۱/۹] ۱۳ خلق الشارب بدفعہ، و قبل سے، و الفع سے حتی یوزی بحرف الأعلیٰ من الشفة العليا سے بالإحجام، [ر المختار ۶۷۱/۹] ۱۴ کان بعض السلف یرک سائبہ، و ہما: أطراف الشرب۔ [الہدیہ ۱۳۷/۵ و ر المختار ۶۷۲/۹] ۱۵ لا أساس بأحد أطراف اللعینہ، و اللعینہ فی اللعینہ، و هو اُن یفعل الرحل لحنیہ فمارک فیہا علی فطعتہ، [ر المختار ۶۷۱/۹ والہدیہ ۱۳۸/۵] ۱۶ حرر علی الرحل فطعت لحنیہ [الر المختار ۶۷۲/۹] ۱۷ و اڑھی و گھاواں ہے، و جو اڑھی منہ ایا کا گھاواں کی شہادت بھی قبول نہیں کی جائے گی، و اڑھی مرد کی نسبت سے، =

مسئلہ: زخما سے کسی طرف جو بال بڑھ جاویں ان کو برابر کر دینا یعنی خط بنوانا درست ہے، اسی طرح اگر دونوں ابرو کسی قدر لے لی جاویں اور درست کر دی جاویں یہ بھی درست ہے۔

مسئلہ: حلق کے بال منڈوانا نہ چاہئے مگر ابو یوسف سے منقول ہے کہ اس میں بھی کچھ مضاقت نہیں۔

مسئلہ: ریش بچے کے چائین لب زیرین کے بال منڈوانے کو فقہاء نے بدعت لکھا ہے، اس لئے نہ منڈوانا چاہئے۔ اسی طرح گدھی کے بال بنوانے کو فقہاء نے مکروہ لکھا ہے۔

مسئلہ: بغرض زینت سفید بال کا چننا ممنوع ہے، البتہ مجاہد کو دشمن پر رعب و ہیبت ہونے کے لئے دور کرنا بہتر ہے۔

مسئلہ: ناک کے بال اکھیرنا نہ چاہئے، چنبی سے کتر ڈالنا چاہئے۔

مسئلہ: سید اور پٹھ کے بال بنانا جائز ہے، مگر خلاف ادب اور غیر اولیٰ ہے۔

مسئلہ: مونے زیر ناف میں مرد کے لئے استرے سے دور کرنا بہتر ہے۔ مونڈتے وقت ابتدائے ناف کے نیچے سے کرے، اور ہڑتال وغیرہ کوئی اور دوا لگا کر زائل کرنا بھی جائز ہے اور عورت کے لئے موافق سنت کے یہ ہے کہ چنگلی یا چمچی سے دور کرے، اور سترہ نہ لگے۔

مسئلہ: مونے بغل میں اولیٰ تو یہ ہے کہ مونپنے وغیرہ سے دور کئے جائیں اور استرے سے منڈوانا بھی جائز ہے۔

مسئلہ: اس کے علاوہ اور تمام بدن کے بالوں کا مونڈنا رکھنا دونوں درست ہے۔ (ق)

مسئلہ: خیر کے ناخن دور کرنا بھی سنت ہے، البتہ مجاہد کے لئے داڑی الحرب میں ناخن اور مونچھ نہ کٹوانا مستحب ہے۔

تمام انبیاء علیہ السلام رکھتے تھے، ایک صحابی بیان چار اہل ازمی و ادب ہے، اس سے کم کرنا گناہ ہے۔ (ف) (۱) ولا بأس بأخذ الحاجین وشعر وجہہ مالک بنہ المحدث۔ (رد المحتار ۶۷۰/۹ والہندیہ ۱۲۳۸/۵) (۲) ولا یحلق شعر حلقہ، وعن ابی یوسف: لا بأس بہ۔ (رد المحتار ۶۷۱/۹ والہندیہ) (۳) تنف العسکین بدخلہ، وعما جالبہ العقیقہ، وہی شعر أشعث السفلی۔ (رد المحتار ۶۷۰/۹ والہندیہ ۱۲۳۸/۵) (۴) تنف الشب مکرہ للزین لا لحرہب العلو۔ (الہندیہ ۱۲۳۹/۵) (۵) ولا یتف أنفہ، وفي حلق شعر الصدر والظہر ترك الأذنب۔ (رد المحتار ۶۷۱/۹ والہندیہ ۱۲۳۸/۵) (۶) ویستحب حلق عاتہ، ویلذی من تحت السرة، ولو عالج بالشورۃ یحوز، والسنۃ فی عاتۃ الشعرۃ التف۔ (رد المحتار ۶۷۱/۹) (۷) ویحوز فیہ الحلق، والتف اولیٰ۔ (الشر المحتار ۶۷۰/۹) (۸) ویستحب قلم أظفارہ إلا لمعاہد فی دار الحرب، فیتحب تو قہر شارہ وأظفارہ۔ (الشر المحتار ۶۶۸/۹)

مسئلہ ہاتھ کے ناخن اس ترتیب سے کتر وانا بہتر ہے: دائیں ہاتھ کی انگشت شہادت سے شروع کرے اور چھنگلیا تک بہ ترتیب کتر واکر پھر بائیں چھنگلیا، پھر بہ ترتیب گنوا دے اور دائیں انگوٹھے پر ختم کرے، اور پھر کی انگلیوں میں دائیں چھنگلیا سے شروع کر کے بائیں چھنگلیا پر ختم کرے، یہ ترتیب بہتر ہے اور اولیٰ ہے، اس کے خلاف بھی درست ہے۔

مسئلہ کسنے ہوئے ناخن اور بال دفن کر دینا چاہئے، دفن نہ کرے تو کسی محفوظ جگہ پر ڈال دے، مگر نجس گندی جگہ پر نہ ڈالے، اس سے بیمار ہو جانے کا اندیشہ ہے۔

مسئلہ ناخن کا دانت سے کاٹنا مکروہ ہے، اس سے برص کی بیماری ہو جاتی ہے۔

مسئلہ حالت جنابت میں بال بنانا، ناخن کاٹنا، مونے زیر ناف وغیرہ دُور کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ہر ہفتے میں ایک مرتبہ مونے زیر ناف، مونے بغل، لمبیں اور ناخن وغیرہ دُور کر کے نہا دھو کر صاف ستھرا ہونا افضل ہے، اور سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے کہ قبل نماز جمعہ فراغت کر کے نماز کو جائے۔ ہر ہفتے میں نہ ہو تو پندرہویں دن سکی، انتہا درجہ چالیسویں دن، اس کے بعد رخصت نہیں۔ اگر چالیس دن گزر گئے اور امور مذکورہ سے صفائی حاصل نہ کی تو گنہگار ہوگا۔

شفعہ کا بیان

مسئلہ جس وقت شفیع کو خیر بیع کی پہنچی اگر فوراً منہ سے نہ کہا کہ میں شفعہ لوں گا تو شفعہ باطل ہو جائے گا، پھر اس

۱) فلم یأخذوا منہ بالمال والادب۔ وینالہ بذم مسحتہ البیسی، ابی الحضر، ثم یحضر البیسی ابی الایہام، وحیم باہام البیسی۔ والاولیٰ للفلیحہ کتعلیہا، یعنی یدأ بحضر رجلہ البیسی، ویحضر یحضرہ البیسی۔ (رد المحتار ۶/۶۶۹)

۲) فبأذا فلم یأخذوا منہ بالمال والادب، یعنی ان بدفعہ، فإن رمی بہ فلا بأس، وإن ألقاه فی الکلیف أو فی المخیل کبرہ لآلہ یورث داء۔ (رد المحتار ۶/۶۶۸ و الہدیۃ ۵/۵۳۸)

۳) فلم یأخذوا منہ بالمال والادب، یعنی ان بدفعہ، فإن رمی بہ فلا بأس، وإن ألقاه فی الکلیف أو فی المخیل کبرہ لآلہ یورث داء۔ (رد المحتار ۶/۶۶۸ و الہدیۃ ۵/۵۳۸)

۴) فلم یأخذوا منہ بالمال والادب، یعنی ان بدفعہ، فإن رمی بہ فلا بأس، وإن ألقاه فی الکلیف أو فی المخیل کبرہ لآلہ یورث داء۔ (رد المحتار ۶/۶۶۸ و الہدیۃ ۵/۵۳۸)

۵) فلم یأخذوا منہ بالمال والادب، یعنی ان بدفعہ، فإن رمی بہ فلا بأس، وإن ألقاه فی الکلیف أو فی المخیل کبرہ لآلہ یورث داء۔ (رد المحتار ۶/۶۶۸ و الہدیۃ ۵/۵۳۸)

شخص کو دعویٰ کرنا جائز نہیں، حتیٰ کہ اگر شفع کے پاس خط پہنچا، اور اس کے شروع میں یہ خبر لکھی ہے کہ فلاں مکان فروخت ہوا، اور اُس وقت اُس نے زبان سے نہ کہا کہ میں شفع لوں گا، یہاں تک کہ تمام خط پڑھ گیا، اور پھر کہا کہ میں شفع لوں گا تو اس کا شفع باطل ہو گیا۔

مسئلہ: اگر شفع نے کہا کہ مجھ کو اتار دے دو تو اپنے حق شفع سے دستبردار ہو جاؤں، تو اس صورت میں چونکہ اپنا حق ساقط کرنے پر رضامند ہو گیا اس لئے شفع تو ساقط ہوا، لیکن چونکہ یہ رشوت ہے اس لیے روپیہ لینا دینا حرام ہے۔
مسئلہ: اگر بنو حاکم نے شفع نہیں دلایا تھا کہ شفع مر گیا، اس کے وارثوں کو شفع نہ پہنچے گا، اور اگر خریدار مر گیا، شفع باقی رہے گا۔

مسئلہ: شفع کو خبر پہنچی کہ اس قدر قیمت کا مکان ہکا ہے اُس نے دستبرداری کی۔ پھر معلوم ہوا کہ کم قیمت کا ہکا ہے، اُس وقت شفع لے سکتا ہے، اسی طرح پہلے سنا تھا کہ فلاں شخص خریدار ہے پھر سنا کہ نہیں بلکہ دوسرا خریدار ہے، یا پہلے سنا تھا کہ نصف ہکا ہے، پھر معلوم ہوا کہ پورا ہکا ہے، ان صورتوں میں پہلی دستبرداری سے شفع باطل نہ ہوگا۔

مزارعت یعنی بھتی کی بنائی اور مساقاۃ یعنی پھل کی بنائی کا بیان

مسئلہ: ایک شخص نے خالی زمین کسی کو دے کر کہا کہ تم اس میں بھتی کرو جو پیدا ہوگا اس کو فلاں نسبت سے تقسیم کر لیں گے یہ مزارعت ہے اور جائز ہے۔

مسئلہ: ایک شخص نے باغ لگایا اور دوسرے شخص سے کہا کہ تم اس باغ کو سنبھلو، خدمت کرو، جو پھل آوے گا خواہ

«سکنت الشفعة هي أوله أو وسطه وقراه إلى آخره بطلت» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ① «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ② «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ③ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ④ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑤ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑥ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑦ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑧ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑨ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑩ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑪ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑫ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑬ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑭ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑮ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑯ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑰ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑱ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑲ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ⑳ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉑ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉒ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉓ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉔ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉕ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉖ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉗ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉘ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉙ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉚ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉛ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉜ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉝ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉞ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㉟ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊱ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊲ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊳ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊴ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊵ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊶ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊷ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊸ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊹ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊺ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊻ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊼ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊽ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊾ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵] ㊿ «وإن صالح من الشفعة على عرض بطلت الشفعة» [رد المحتار ۳۷۱/۹ والهداية ۲۱۱/۵]

ایک دو سال، یا دس بارہ سال تک نصف تصف، یا تین تہائی تقسیم کر لیا جاوے گا یہ ساقاۃ ہے اور یہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ: مزارعت کی درستی کے لئے بارہ شرطیں ہیں:-

۱. زمین کا قاطبی زراعت ہونا۔
۲. زمیندار و کسان کا عاقل و بالغ ہونا۔
۳. مدت زراعت کا بیان کرنا۔
۴. بیج کا بیان کر دینا کہ زمیندار کا ہو گا یا کسان کا۔
۵. جنس کاشت کا بیان کر دینا کہ گہوں ہو گئے یا جو مثلاً۔
۶. کسان کے حصے کا ذکر ہو جانا کہ کھل پیداوار میں کس قدر ہو گا۔
۷. زمین کو خالی کر کے کسان کے حوالہ کرنا۔
۸. زمین کی پیداوار میں کسان اور مالک کا شریک رہنا۔
۹. زمین اور تخم ایک شخص کا ہونا اور نسل اور محنت وغیرہ امور دوسرے کے ہونے، یا ایک کی فقط زمین اور باقی چیزیں دوسرے کے متعلق ہوں۔

مسئلہ: اگر ان شرائط میں سے کوئی شرط مفقود ہو تو مزارعت فاسد ہو جائے گی۔

مسئلہ: مزارعت فاسدہ میں سب پیداوار بیج والے کی ہوگی اور دوسرے شخص کو اگر وہ زمین والا ہے تو زمین کا کرایہ موافق دستور کے ملے گا، اور اگر وہ کاشتکار ہے تو مزدوری موافق دستور کے ملے گی، مگر یہ مزدوری اور کرایہ اس

حوالہ سے: "المرأة في المعاملة في الأشجار" (الهداية ۱۱۷/۷) والمر المختار ۲۷۶/۹ "وعندهما تصح بشرط تسوية مساحة الأرض للزراعة وأصلية العاقبتين، وذكر المدة وذكر رب البئر، وذكر حصه، وذكر قسط العامل الآخر، وبشرط التحفة بين الأرض وتوزيع البذر والعامل، وبشرط الشركة في الحراج، وكذا صححت لو كان الأرض له والباقى لآخر، والعقل له، والباقى لآخر، فهذه الثلاثة حائز، والمر المختار ۲۵۸/۹ "فبطل إن شرط لأحدهما قفول مساحة البع، وبطلت في أربعة أوجه البع، والمر المختار ۱۶۰/۹ "وإن فسدت المزارعة فالحراج لرب البئر، ويكون لآخر البئر مثل عمله أو أرهه، ولا يوزن على الشرط، والمر المختار ۲۶۵/۹ والهداية ۱۱۰۷/۷

قدر سے زیادہ نہ دیا جائے گا جو آپس میں دونوں کے ٹھہر چکا تھا، یعنی اگر مثلاً آدھا آدھا حصہ ٹھہرا تھا تو کل پیداوار کا نصف سے زیادہ نہ دیا جائے گا۔

مسئلہ بعد معاملہ مزارعت کے اگر دونوں میں سے کوئی شرط کے بموجب کام کرنے سے انکار کرے تو اس سے بزرگ کام لیا جائے گا، لیکن اگر بیچ والا انکار کرے تو اس پر زبردستی نہ کی جائے گی۔

مسئلہ اگر دونوں عقد کرنے والوں میں سے کوئی مر جائے تو مزارعت باطل ہو جائے گی۔

مسئلہ اگر مدت معینہ مزارعت کی گذر جائے اور کھیتی پکی نہ ہو تو کسان کو زمین کی اجرت ان زائد دونوں کے عوض میں اس جگہ کے دستور کے موافق دینی ہوگی۔

مسئلہ بعض جگہ دستور ہے کہ بنائی کی زمین میں جو غلہ پیدا ہوتا ہے اس کو تو حسب معاہدہ باہم تقسیم کر لیتے ہیں، اور جو اجناس چری وغیرہ پیدا ہوتی ہے تو اس کو تقسیم نہیں کرتے، بلکہ بیگھوں کے حساب سے کاشتکار سے نقد لگان وصول کرتے ہیں، سو ظاہر اتو بموجب اس کے کہ یہ شرط خلاف مزارعت ہے ناجائز معلوم ہوتی ہے، مگر اس تاویل سے کہ اس قسم کی اجناس کو پہلے ہی سے خارج از مزارعت کہا جائے، اور باعتبار عرف کے معاملہ سابقہ میں یوں تفصیل کی جائے کہ دونوں کی مراد یہ تھی کہ غلات اجناس میں عقد مزارعت کرتے ہیں، اور غلات اجناس میں زمین بطور اجارہ کے دی جاتی ہے، اس طرح ناجائز ہو سکتا ہے، مگر اس میں جائنیں کی رضامندی شرط ہے۔

مسئلہ بعض زمینداروں کی عادت ہے کہ علاوہ اپنے حصہ بنائی کے کاشتکار کے حصہ میں سے کچھ اور حقوق ملازموں اور کینوں کے بھی نکالتے ہیں، سو اگر بالقطع ٹھہرا لیا کہ ہم دو من یا چار من ان حقوق کا لیں گے یہ تو ناجائز ہے، اور اگر اس طرح ٹھہرا لیا کہ ایک من میں ایک سیر مثلاً، یہ درست ہے۔

مسئلہ بعض لوگ اس کا تصفیہ نہیں کرتے کہ کیا بویا جائے گا، پھر بعد میں ٹھہرا دقتیہ ہوتا ہے یہ جائز نہیں، یا تو

① وصحیر من اسی عن المحضی لا رب البذر فلا یحیر، والقدر المحتار ۲۹۵/۹ والہدایہ ۱۰۹/۷ ② وإذا ساءت أحد المتعاقدين بطلت المزارعة، [الہدایہ ۱۱۰/۷] ③ فإن مضت المدۃ قبل ان یزرع، فعلى العامل أمر مثل نسیبہ من الأرض إلى إیراکہ، [القدر المحتار ۲۶۷/۹ والہدایہ ۱۱۲/۷] ④ ممکن استنبط من الدرر الشامیہ، [۱۹۷/۵] ⑤ تفصیلہ فی الفتاویٰ الہدیہ، [۲۹۷/۵] ⑥ وأما الذي يبرع إلى المزارع فهو أن يكون معلوماً، وهو أن بین ما روع إلا إذا قال له: أزرع فيها ما شئت، فبحور له أن يزرع ما شاء، [الہدایہ ۲۹۱/۵]

اس تخم کا نام تصریحاً لے لے، یا عام اجازت دیدے کہ جو چاہے بونا۔

مسئلہ: بعض جگہ رسم ہے کہ خشکار زمین میں تخم پاشی کر کے دوسرے لوگوں کے سپرد کرتا ہے، اور یہ شرط ٹھہرتی ہے کہ تم اس میں محنت و خدمت کرو، جو کچھ حاصل ہوگا ایک تہائی مثلاً ان مہنتوں کا ہوگا، سو یہ بھی مزارعت ہے، جس جگہ زمیندار اصلی اس معاملہ کو نہ روکتا ہو وہاں جائز ہے، ورنہ جائز نہیں۔

مسئلہ: اس اوپر کی صورت میں بھی مثل صورت سابقہ عرفاً تفصیل ہے، بعض اجناس تو ان عاملوں کو بانٹ دیتے ہیں اور بعض میں فی ہیکلہ کچھ نقد دیتے ہیں، پس اس میں بھی ظاہراً وہی شبہ عدم جواز کا اور وہی تاویل جوازی جاری ہے۔ (ق)

مسئلہ: اجارہ یا مزارعت میں بارہ سال یا کم و بیش مدت تک زمین سے منتفع ہو کر موروثیت کا دعویٰ کرنا، جیسا اس وقت رواج ہے محض باطل اور حرام اور ظلم و غصب ہے، بدون طیب خاطر مالک کے ہرگز اس سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں۔ اگر ایسا کیا تو اس کی پیدوار بھی ضیث ہے اور کھانا اس کا حرام ہے۔

مسئلہ: مساقاۃ کا حال سب باتوں میں مثل مزارعت کے ہے۔

مسئلہ: اگر پھل لگے ہوئے درخت پر درش کو دے، اور پھل ایسے ہوں کہ پانی دینے اور محنت کرنے سے بڑھتے ہوں تو درست ہے، اور اگر ان کا بڑھنا پورا ہو چکا ہو تو مساقات درست نہ ہوگی، جیسے مزارعت کہ کھیتی تیار ہونے کے بعد درست نہیں۔

مسئلہ: اور عقد مساقات جب فاسد ہو جائے تو پھل سب درخت والے کے ہونگے اور کام کرنے والے کو معمول کی مزدوری ملے گی جس طرح مزارعت میں بیان ہوا۔

﴿فَاَرَأَيْتُمُ الْمَرْءَ الَّذِي يَتْلِي عُقْدَةَ مَزَارَعَةٍ، فَإِنْ كَانَ الْبَرُّ مِنْ قَبْلِ رَبِّ الْأَرْضِ، لَيْسَ لَهُ أَنْ يَدْفَعَ الْأَرْضَ إِلَى غَيْرِهِ مَزَارَعَةً إِلَّا أَنْ لَا يَرْبِ الْأَرْضَ بِطَلْقِهَا لَوْ لَا تِلْكَ﴾ [الہدایہ ۳۰/۹] ﴿وَأَمَّا مَخْرُودٌ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى الْفَلْکِ وَنَحْوَهُ، وَكُنْهُ يَسْتَأْخِرُهَا خَلْفَ حَسْبِ يَدَيْهِ شَيْءٌ مِمَّا ذَكَرَ فَهُوَ غَيْرُ مُعْتَبَرٍ، فَلْيُجِبْ بِحُرِّ إِجْرَائِهَا مِنْ يَدِهِ، إِذَا مَقِلَتْ مَدَّةَ إِجَارَتِهِ وَإِجَارَهَا لغيرِهِ﴾ [رد المحتار ۲۴۱/۲] ﴿وَهُوَ كَالْمَزَارَعَةِ حُكْمًا وَخِلَافًا كَذَا شَرْعًا﴾ [التر المحتار ۲۷۷/۹] ﴿لَوْ هُوَ أَوْ الشَّحْرُ الْمَذْكُورُ شَرْعًا غَيْرَ مِلْكٍ يَعْصِي شَرْعًا سَالِحًا، وَإِنْ مَلَكَ قَدْ انْتَهَتْ لِاتِّصَافِ كَالْمَزَارَعَةِ لِعَدَمِ الْحَاجَةِ﴾ [التر المحتار ۲۸۱/۹] ﴿وَالْهَدَايَةُ ۱۲۱/۷﴾ [وَالْفَلَاحُ الْمَسَاقَاةَ فَلِلْعَامِلِ أَجْرٌ مِثْلُهُ وَصَارَتْ كَالْمَزَارَعَةِ إِذَا فُسِدَتْ، [الہدایہ ۱۲۱/۷] وَالْفَرِّ الْمَحْتَارِ ۲۷۹/۹]

نئے دارچیزوں کا بیان

مسئلہ ۱: جو چیز پکی بننے والی نشہ دار ہو، خواہ شراب ہو یا تازی یا اور کچھ، اور اس کے زیادہ پینے سے نشہ ہو جاتا ہو اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے، اگرچہ اس کا قلیل مقدار سے نشہ نہ ہو۔ اسی طرح دوا میں استعمال کرنا خواہ پینے میں یا لپ کرنے میں نیز ممنوع ہے، خواہ وہ نشہ دار چیز اپنی اصلی ہیئت پر رہے خواہ کسی تصرف سے دوسری شکل ہو جائے ہر حال میں ممنوع ہے۔ یہاں سے اگر بڑی دواؤں کا حال معلوم ہو گیا جن میں اکثر اس قسم کی چیزیں ملائی جاتی ہیں۔

مسئلہ ۲: اور جو چیز نشہ دار ہو مگر پکی نہ ہو بلکہ اصل سے منجھد ہو جیسے تمباکو، جاکٹل، افیون وغیرہ اس کا حکم یہ ہے کہ جو مقدار بانیفعل نشہ پیدا کرے یا اس سے ضرر شدید ہو وہ تو حرام ہے، اور جو مقدار نشہ لائے نہ اس سے کوئی ضرر پہنچے وہ جائز ہے۔ اور اگر ضار وغیرہ میں استعمال کیا جائے تو بھی کچھ مضائقہ نہیں۔

شرکت کا بیان

شرکت دو طرح کی ہے، ایک شرکت املاک کہلاتی ہے، جیسے ایک شخص مر گیا اور اس کے ترکہ میں چند وارث شریک

ما أسکر کثیرہ قلیلہ حرام۔ وکل مسکر حرم۔ ویکره شرب دردی الحمر والامشراط به، المراد بالکراهة الحرمان لأن فيه أضراراً للحرم، ولا يجوز الانقاع بالحمر لأن الانقاع بالشحس حرام، ولا يجوز أن يدأوي بها حرج ولا دبر دابة لأنه نوع انتفاع، ولا تنسفي آدمياً ولو صبيّاً. (مجمع الأنهر ۲/۲۹۹-۲۵۲) (۱) ویمحرم أكل السج والحشيشة الخ، الصواب أن حرّم صاحب الهدایة وغیرہ إباحة قلیلہ للتداوی ونحوه، ومن صرح بحرمة إراد به القدر المسکر منه، بدل علیه ما فی عبارة البیان عن شرح شیخ الإسلام: أكل قلیل الخ صاح للتداوی، وماراد علی ذلك إذا كان یقتل أو یذهب العقل حرام، فهذا صریح فیما قلنا مع یدلّ لهما بحثنا سابقاً من تخصیص مآثر ما أسکر کثیرہ حرم قلیلہ بالمعادنة، وهكذا یقال فی غیره من الأشباه الحادثة المضرة فی العقل وغیره بحرم تناول القدر المضّر منها تول القلیل النافع، وإن حرّمها لیست بعینها بل لتضررها. (الشر المحتار ۱/۱۰۶) (۲) الشركة نوعان: شركة ملك، وهي أن يملك رجلان شيئاً من غير عقد الشركة بينهما، وشركة عقد، وهي أن يقبل أحدهما: شاركت في كذا، ويقول الآخر: قلت، شركة الملك نوعان: شركة حرم، وشركة اختيار، فشركة الحر أن يملك أحدهما مالاً لرجلين غير اختيار المالكين خلطاً لا يمكن التمييز حقيقة بأن كان الحسب واحداً، أو يملك مالاً باستيلاء أو بخلط ماله، وشركة الحصة بالشعير، أو برث مالاً، وشركة الاختيار أن يوجب لهما مال، أو يملك مالاً باستيلاء أو بخلط ماله، أو يملك مالاً بالشر أو بالصدقة أو بوجوب لهما قبلان، ورکنها: اجتماع العيين، وحكمها وقوع الرابطة على =

ہیں، یا روپیہ ملا کر وہ شخصوں نے ایک چیز خریدی، یا ایک شخص نے دو شخصوں کو کوئی چیز بہہ کر دی۔ اس کا حکم یہ ہے کہ کسی کو کوئی تصرف بلا اجازت دوسرے شریک کے جائز نہیں۔ دوسری شرکت عقود ہے یعنی دو شخصوں نے باہم معاہدہ کیا کہ ہم تم شرکت میں تجارت کریں گے، اس شرکت کے اقسام دو کام یہ ہیں:

مسئلہ ۱: ایک قسم شرکت عقود کی شرکت عنان ہے، یعنی دو شخصوں نے تھوڑا تھوڑا روپیہ بہم پہنچا کر اتفاق کیا کہ اس کا کچھ یا بالغہ یا اور کچھ خرید کر تجارت کریں، اس میں یہ شرط ہے کہ دونوں کا راس المال نقد ہو، خواہ روپیہ یا اشرفی یا پیسے، سواگردوں آدمی کچھ اسباب غیر نقد شامل کر کے شرکت سے تجارت کرے چاہیں، یا ایک کا راس المال نقد ہو اور دوسرے کا غیر نقد، یہ شرکت صحیح نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۲: شرکت عنان میں جائز ہے کہ ایک کا مال زیادہ ہو ایک کا کم، اور نفع کی شرکت باہمی رضامندی پر ہے، یعنی اگر یہ شرط ظہیر ہے کہ مال تو کم زیادہ ہے مگر نفع برابر تقسیم ہوگا، یا مال برابر ہے مگر نفع تین تہائی ہوگا تو بھی جائز ہے۔

مسئلہ ۳: اس شرکت عنان میں ہر شریک کو مال شرکت میں ہر قسم کا تصرف متعلق تجارت کے جائز ہے، بشرطیکہ خلاف معاہدہ نہ ہو۔ لیکن ایک شریک کا قرض دوسرے سے نہ مانگا جائے گا۔

مسئلہ ۴: اگر بعد قرار پانے اس شرکت کے کوئی چیز خریدی نہیں گئی، اور مال شرکت تمام یا ایک شخص کا مال تلف ہو گیا تو شرکت باطل ہو جائے گی۔ اور ایک شخص بھی اگر کچھ خرید چکا ہے اور پھر دوسرے کا مال ہلاک ہو گیا تو شرکت

ماشرکہ بغير المثلک، ولا یجوز لأحدهما أن یصرف فی نصیب الآخر إلا بأمره، وکل واحد منهما کألا حصی فی نصیب صاحبه. [الہدایہ ۱/۳۲۰] ۱) وشرکہ عنان، وہی أن یشترکوا متساویین أو غیر متساویین، ویتضمنون کالاته فقط دون الشکفان، ویتضمن فی نوع من التجارات أو فی عموم مہار، وبعض مال کل منهما، وبکنه، ومع التفاضل فی رأس المال، والربح ومع التساوی فیہما أو فی أحدہما دون الآخر، ومع ربادة الربح للعامل عند عمل أحدہما. [مجمع الأنہر ۱/۲۵۹] ولا یصح سہال غائب أو دین فی الحالی [الہدایہ ۱/۳۲۱] ۲) یعنی ایک گود تہائی، اور دوسرے کو ایک تہائی۔ (مکمل)

۳) دیکھو حاشیہ مسئلہ ۱۰۰، علی ذلک. ۴) وابتدأ حلت مال الشرکہ أو أحد المالیین قبل أن یشتر یا شیئاً، بطلت الشرکہ، وإن اشتری أحدہما بماله وعلت مال الآخر قبل الشراء، فمالہ مشترک ینہما علی ما شرطوا، ویرجع علی شریکہ حصہ من ثمنه. [الہدایہ ۱/۳۷۶] والشر المختار ۱/۱۸۳

باطل نہ ہوگی، مال خرید و دونوں کا ہوگا اور جس قدر اس مال میں دوسرے شریک کا حصہ ہے اس حصے کے موافق زائمنہ اس دوسرے شریک سے وصول کر لیا جائے گا۔ مثلاً ایک شخص کے دس روپے تھے اور دوسرے کے پانچ۔ دس روپے والے نے مال خرید لیا تھا اور پانچ روپے والے کے روپے ضائع ہو گئے، سو پانچ روپے والا اس مال میں ٹکٹ کا شریک ہے، اور دس روپے والا اس سے دس روپے کا ٹکٹ نقد وصول کر لے گا، یعنی تین روپے پانچ آنے چار پائی۔ اور آئندہ یہ مال شرکت پر فروخت ہوگا۔

مسئلہ ۱۱: اس شرکت میں دونوں شخصوں کو مال کا قتل و کرنا ضروری نہیں، صرف زبانی ایجاب و قبول سے یہ شرکت منعقد ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۲: نفع نسبت سے مقرر ہونا چاہئے یعنی آدھا آدھا یا تین تہائی، مثلاً اگر یوں ظہر کرے کہ ایک شخص کو سو روپے ملیں گے، باقی دوسرے کا، یہ جائز نہیں۔

مسئلہ ۱۳: ایک قسم شرکت عقود کی شرکت منافع کہلاتی ہے، اور شرکت تحمل بھی کہتے ہیں، جیسے دو درزی یا دو رگرز باہم معاہدہ کر لیں کہ جو کام جس کے پاس آئے اس کو قبول کر لے، اور جو مزدوری ملے وہ آپس میں آدھوں آدھا تین تہائی یا چوتھائی وغیرہ کے حساب سے بانٹ لیں یہ جائز ہے۔

مسئلہ ۱۴: جو کام ایک نے لے لیا دونوں پر لازم ہو گیا، مثلاً ایک شریک نے ایک کپڑا اپنے کے لئے لیا تو صاحب فرمائش جس طرح اس پر تقاضا کر سکتا ہے دوسرے شریک سے بھی ہلوا سکتا ہے، اسی طرح جیسے یہ کپڑا اپنے والا مزدوری مانگ سکتا ہے دوسرا بھی مزدوری لے سکتا ہے، اور جس طرح اصل کو مزدوری دینے سے مالک سبکدوش ہو جاتا ہے اسی طرح اگر دوسرے شریک کو دیدی تو بھی بری الذمہ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۵: ایک قسم شرکت کی شرکت وجود ہے، یعنی نہ ان کے پاس مال ہے نہ کوئی بنزد پیشہ ہے، صرف باہمی

(۱) و تحوز شرکتہ و بان التملک، [الہدایہ ۳۷۸/۵] ولا تحوز شرکتہ إلا بشرط لأحدعما دراهم مسماة من الربح، [الہدایہ ۳۷۹/۵] والتمار المختار ۱۴۸۱/۶ (۲) أما شرکتہ الصانع، ونسبی شرکتہ الفیل کالتحابیص والصافین بشرکات علی أن یفلا الأعمال، ویکون الکسب بینہما، فیحوز ثالث، [الہدایہ ۳۸۰/۷] والتمار المختار ۱۹۳/۶ (۳) وکل ماقلہ أحدعما بلزما، فیطالب کل واحد منهما بالعمل، ویطالب کل منهما بالأحرار، ویبرأ دفعهما بالنفع لیه، [التمار المختار ۱۹۴/۶] والہدایہ ۳۸۲/۴ (۴) وشرکتہ الحر حر، وہی أن یشترا (ولا مال لهما ولا عمل) علی أن یشترا بوجہ ما لای سب وجہ ما لای یبعا،

قرارد یا کہ دو کارندوں سے اودھار مال لے کر بچا کریں۔ اس شرکت میں بھی ہر شریک دوسرے کا وکیل ہوگا اور اس شرکت میں جس نسبت سے شرکت ہوگی اسی نسبت سے نفع کا اشتقاق ہوگا، یعنی اگر خریدی ہوئی چیزوں کو بالصف مشترک قرار دیا گیا تو نفع بھی نصفاً نصف تقسیم ہوگا۔ اور اگر مال کو تین تہائی مشترک ضمہ دیا گیا تو نفع بھی تین تہائی تقسیم ہوگا۔

تتمہ حصہ پنجم اصلی بہشتی زیور کا تمام ہوا، حصہ ششم، ہفتم، ہشتم اور دہم کا تتمہ نہیں ہے
آگے حصہ نهم کا تتمہ آتا ہے

-صاحب اصل جامع باعدان مع ثمن معاشر بالانسة، و مروج اللقي يكون بہ ہذا: و شخص از کلا فیما خلف یاہ، و از شرطی

الوجود: ملاحظہ فرمائی کہ مختلفہ فالرمح کدک۔ [سکب الاہمیر ۷۲۵:۱]

• حصہ دهم کا تتمہ مال از ثمنی غرضاً و ادباً العاشرت "تو کہنا چاہئے بوطیہ و طیہ و شام بچکے ہیں۔ (ک)

تتمہ حصہ نہم اصلی بہشتی زیور

تتمہ

چونکہ بہشتی زیور میں مسائل مخصوص بالز جال نہیں، اسی طرح اس کے حصہ خیم میں امراض مخصوص بالز جال نہیں نکلے گئے اور ان کی تقسیم و تکمیل کے لئے بہشتی گوہر لکھا گیا ہے، اس لئے حصہ مسائل کے ختم ہونے کے بعد مناسب معلوم ہوا کہ معالجات مخصوص بالز جال بھی اس میں شامل کر دیئے جائیں، اس کے کاتب بھی حکیم مولوی محمد مصطفیٰ صاحب ہیں۔ (کتبہ اشرف علی عثمانی)

مریضوں کے امراض

جریان اس کو کہتے ہیں کہ پیشاب سے پہلے یا پیشاب کے بعد چند قطرے سفید و دودھ کے سے رنگ کے کریں۔ اس سے ضعف دن بدن بڑھتا ہے، اور چاہے کیسی ہی عمدہ غذا کھائی جائے مگر بدن کو نہیں لگتی۔ آدی ہمیشہ ڈبلا اور کمزور، زرد رہتا ہے، اور جب بڑھ جاتا ہے تو معدہ بھی خراب ہو جاتا ہے، بھوک نہیں لگتی اور جو کچھ کھایا جائے ہضم نہیں ہوتا، دست آجاتے ہیں، قبض ہو جاتا ہے، جریان کے مریض کو جب قبض بہت ہو جاتا ہے تو علاج بھی مشکل ہو جاتا ہے، کیونکہ اکثر وہائیں جریان کی قابض ہوتی ہیں، ان سے قبض بڑھتا ہے، اور قبض سے جریان کو زیادتی ہوتی ہے اس واسطے اس کے علاج سے غفلت مناسب نہیں، شروع ہی میں فور سے علاج کر لیں۔

جریان کی اقسام: جریان کی کئی قسمیں ہیں:

(۱) ایک یہ کہ مزاج میں گرمی بڑھ کر خون اور مزی میں حدت آجائے، اس کی علامت یہ ہے کہ وہ قطرے جو پیشاب سے پہلے یا بعد میں آتے ہیں بالکل سفید نہ ہوں، بلکہ کسی قدر زردی مائل ہوں اور سوزش کے ساتھ ٹپکس، بلکہ پیشاب میں بھی جلن پیدا ہوتی ہو، اور علامات بھی خون کی گرمی کے موجود ہوں، جیسے گرمی کے موسم میں جریان کو زیادتی ہو نا اور سردی میں کم ہو جانا یا سرد پانی سے نہانے سے آرام پانا۔

پہلی مصلیٰ: یہ سفوف کھائیں، گوند بول، کثیر، چینی گوند، طباشیر، کشتہ قلعی، ست بہرہ روزہ، دانہ الاچھی خورد، پھل ببول، ستارہ، تانکھانہ، موصلی سیاہ، موصلی سفید، موجریں، گوند نیم، اندر جوشیریں، سب تین تین ماش کوٹ چھان کر کچی کھا لھ پڑے چار تولہ ملا کر نو نو ماش کی پڑیاں بنالیں اور ایک پڑیا ہر روز گائے کی چڑی چھا چھ پاؤ بھر کے ساتھ پھانگیں، اگر گائے کی چھا چھ میسر نہ ہو تو بھیئیں کی سہی، اگر یہ بھی نہ ملے تو مصری کے شربت کے ساتھ کھائیں، یہ سفوف سوزاک کے لئے بھی مفید ہے۔

دوسری مصلیٰ: گائے کے گوشت اور جملہ گرم چیزوں سے جیسے میتھی، بیکن، مولی، ٹکڑا، تیل وغیرہ، جریان کی اس قسم میں کسی قدر شش کا استعمال چنداں مضر نہیں، بشرطیکہ بہت پڑانا ہو گیا ہو۔

دوسرا سفوف: نہایت مقوی اور سوزش پیشاب اور اس جریان کو مفید ہے جو گرمی سے ہو۔ چھوٹی نمائیں، طباشیر، زہرہ زخانی، تانکھانہ، نیچوند، سرخ گلاب، زہرہ و ضیا، پوست بیرون پست، دانہ الاچھی خورد، چھالیہ کے پھول سب چھ چھ ماش، اعلیٰ کے نیچوں کی گرمی دو تولہ کوٹ چھان کر برگد کے دو دھ میں بھگوئیں، اور سایہ میں خشک کر لیں، پھر موصلی سفید، موصلی سیاہ، شقائق مصری، ثعلب مصری سب چار چار ماش کوٹ چھان کر مصری چار تولہ پیس کر ملا کر چھ چھ ماش کی پڑیاں بنالیں، اور ایک پڑیا ہر روز دو دھ کی تہی کے ساتھ پھانگیں۔

تیسرا سفوف: گرم جریان کے لئے مفید ہے اور بھوک بڑھاتا ہے اور مسک بھی ہے، ثعلب مصری، حتم خرفہ، کشتہ قلعی، بسلوچین، کھربائے شعی، گلزار، مغز حتم کدوئے شیریں، بجن سرخ، سب چھ چھ ماش، مصطکی رومی دو ماش، مازہ، حتم ربحاں، تین تین ماش کوٹ چھان کر مصری چار تولہ آٹھ ماش پیس کر ملا کر تین تین ماش کی پڑیاں بنالیں، پھر ایک پڑیا صبح اور ایک شام مصری کے شربت کے ساتھ پھانگیں۔

جریان کی دوسری قسم: وہ ہے کہ مزاج میں سردی اور رطوبت بڑھ کر پٹھے کمزور ہو کر پیدا ہو۔ علامت یہ ہے مادہ مضمی نہایت رقیق ہو اور احتلام اگر ہو تو ہونے کی خبر بھی نہ ہو، اور مضمی ذرا ارادہ سے یا بالکل بے ارادہ خارج ہو جاتی ہو۔

علاج: یہ دو اکھاٹیں۔ اندر جوشیریں، سمندر بھل، حتم کوچ، حتم پیاز، حتم انگن، عاقر قرہ، ہوند چینی، سب ساڑھے دس دس ماش کوٹ چھان کر پیس پڑیاں بنالیں، پھر ایک انڈا لیں اور سفیدی اس کی نکال ڈالیں، اور زردی اسی میں

رہتے ہیں، پھر ایک پُتہ یاد دلائی مذکور کی لئے کہ اس اندے میں ڈالیں اور سوراخ آئے سے بند کر کے ٹھو بھل میں اندے کو نیم برشت کر کے کھالیں۔ اسی طرح جیسا دن تک کھائیں۔

سُلوَفِ مَلَا پُٹنی اور مُسک: سنگھاڑا خشک، گوند بھول چھ چھ ماشہ، مازو، مصطلی رومی تین تین ماشہ، انشاست، تاملکھانہ، ثعلب مصری چار چار ماشہ، کوٹ چھان کر، مصری، ڈھائی تولہ ملا کر سُلوَف بنالیں اور پانچ ماشہ سے سات ماشہ تک تازے پانی کے ساتھ کھائیں، اور اس قسم میں جوارش کمونی ایک تولہ ہر روز کھانا مفید ہے۔

ایک قسم جریبان: کسی وہ ہے کہ گردہ بہت ضعیف ہو جائے اور چربی اس کی پکھل کر بصورت منی نکلنے لگے، یہ حقیقت میں جریبان نہیں صرف جریبان کے مشابہ ہونے سے اس کو جریبان کہہ دیتے ہیں، اس کی علامت یہ ہے کہ بعد پیشاب یا قبل پیشاب ایک سفید چیز بلا ارادہ نکلے، اور مقدار بہت زیادہ ہو، اور اس کے نکلنے سے ضعف بہت محسوس ہو، نیز امراض گردہ پہلے سے موجود ہوں جیسے درد گردہ، پتھری، ریگ وغیرہ۔

علاج: معجون لبوب کبیر بہت مفید ہے، گردہ کو طاقت دیتی ہے اور ضعف باہ اور چربی پیشاب میں آنے کو زور کرتی ہے اور مقوی تمام بدن ہے، نسخہ یہ ہے (قادری): مغز پستہ، مغز فندق، مغز بادام شیریں، حبہ الخضر، حبہ مغز اخروت، مغز جلفوزہ، مغز حب الزلم، ماسی رو بیان، خولنجان، اشتاقل مصری، بہمن سرخ، بہمن سفید، توروری زرد، توروری سرخ، سونٹھ، تل چھلے ہوئے، دار چینی قلمی، سب بانے نو نو ماشہ، بالچھڑ، ناگر موجد، لوگ، کباب، حب القلقل، تخم گاجر، تخم شانم، تخم ترب، تخم پیاز، تخم اسپست، تخم حلیون اصیل، اندر جو شیریں، درونج مقربلی، نر کچور سوا پانچ پانچ ماشہ، جوز بوا، جوتری، چھریلہ، پتھیل، سارہ سے تین تین ماشہ، ثعلب مصری، مغز تار قبیل، چیزوں کا مغز یعنی بھیجا، تخم ششخاش سفید ساڑھے سترہ سترہ ماشہ، سورنجان شیریں، بوزیدان، پودینہ خشک، سب سات سات ماشہ، بود غرقی ساڑھے چار ماشہ، زعفران، مصطلی رومی، توروری سفید، سات سات ماشہ، مایہ شتر اعرابی پونے سات ماشہ، سب سینٹالیں دو ایک ہیں، کوٹ چھان کر شہد خالص ایک سو پانچ تولہ کا قوام کر کے ملا لیں، اور غبر ساڑھے چار ماشہ اور مشک اصلی سوا دو ماشہ پیس کر ملا لیں، اور ورق فقر و پچیس عدد اور ورق طلا چندہ عدد و تھوڑے شہد میں حل کر کے خوب ملا لیں، اور چھ ماشہ ہر روز کھائیں۔ یہ معجون نہایت مقوی اور باہ کو بڑھا دینے والی ہے، مگر کسی قدر گرم ہے، جن کے مزاج میں گرمی زیادہ ہو وہ اس دوسری معجون کو کھائیں اس کا نام معجون لبوب بارہ ہے (قادری)۔

مجموع لب باری مغز بادام شیریں، تخم خشکاش سفید، مغز تخم خیار بن ایک ایک تولہ، مغز تخم کدوئے شیریں، سوٹھ، خلیجان، شقائق مصری، دس دس ماش، مغز تخم خرپڑہ، تخم خرفہ چھ ماش، گنیر اچار ماش، مغز چلنوزہ، تودری زرد، تودری سرخ، تخم گذر، تخم حلیون اصیل، دودھ ماش کوٹ چھان کر ترنجبین خراسانی بائیس تولہ کا قوام کر کے ملا لیں، خوراک سات ماش۔

مجموع لب کا ایک اور نسخہ ہے اس کا نام مجموع لبوب صغیر ہے، قیمت میں کم، نفع میں مجموع لبوب کبیر کے قریب ہے۔ دماغ و گردہ مثانہ اور دافع نسیان اور رنگ نکالنے والی اور منی پیدا کرنے والی ہے۔ مغز بادام شیریں، مغز اخروٹ، مغز پیست، مغز حید، الخضر، مغز چلنوزہ، حب الزلم، مغز فندق، مغز نارنگیل، مغز حب القلقل، تخم خشکاش سفید، تودری سرخ، تودری سفید، تل دھوئے ہوئے، تخم جرجیر، تخم پیاز، تخم شلغم، تخم اسپت اصیل، بہمن سفید، بہمن سرخ، سوٹھ، جیل کباب، خرفہ، دار چینی قلمی، خلیجان، شقائق مصری، تخم حلیون اصیل سب ایک ایک تولہ (کل ستائیس دوائیں ہیں) خوب کوٹ کر شہد الیائی تولہ میں ملا لیں، پھر سات ماش سے ایک تولہ تک کھائیں۔

ضعف باہ اور سرعت کا بیان

ضعف باہ کی بارہ صورتیں ہیں: ایک یہ کہ خواہش نفسانی کم ہو جائے۔ دوسرے یہ کہ خواہش بدستور رہے مگر عضو مخصوص میں فتور پڑ جائے جس سے جماعت پر پوری قدرت نہ رہے۔ بعضوں کو ان دونوں صورتوں میں سے ایک صورت پیش آتی ہے، اور بعضوں میں دونوں جمع ہو جاتی ہیں، جس کو صرف پہلی صورت پیش آئے، اس کو کھانے کی دوا کی ضرورت ہے، اور جن کو صرف دوسری صورت پیش آئے ان کو لگانے کی دوا کی احتیاج ہے، اور اگر دونوں صورتیں جمع ہوں تو کھانے اور لگانے دونوں قسموں کی ضرورت ہے۔ ضعف باہ کا بالکل صحیح باقاعدہ علاج طیب بہت غور کے ساتھ کر سکتا ہے، اس لئے اقسام اور اسباب چھوڑ کر کثیر الکویح قسمیں اور ہل ہل علاج لکھے جاتے ہیں۔

ضعف باہ کی پہلی صورت یعنی خواہش نفسانی کا کم ہو جانا۔ اس کے کئی سبب ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ آدمی بوجہ غذا خاطر خواہ نہ ملنے، یا عرصہ تک بیمار رہنے، یا کسی صدمے کے ذلجا اور کمزور ہو جائے، جب تمام بدن میں ضعف ہوگا تو قوت باہ میں ضرور ضعف ہو جائے گا۔

علاج: یہ ہے کہ غذا عمدہ کھائیں، اور دل سے صدمہ اور رنج کو جس طرح ممکن ہو ہٹائیں، اور سو یا زیادہ کریں، اور جب تک قوت بحال نہ ہو عورت سے علیحدہ رہیں، اور معجون لبوب کبیر اور معجون صغیر اور معجون لبوب باردا اس کے لئے نہایت مفید ہیں۔ یہ تینوں نسخے جریان کے بیان میں گذر چکے ہیں، ایک سبب خواہش نفسانی کے کم ہونے کا یہ ہے کہ دل کمزور ہو۔ اس کی علامت یہ ہے کہ ذرا سے خوف اور صدمے سے بدن میں لرزہ سا محسوس ہونے لگے اور مزاج میں شرم و حیا حد سے زیادہ ہو۔

علاج: یہ ہے کہ دواء المسک اور مغز دوا انہیں کھائیں اور زیادہ شرم کو مختلف کم کریں۔ دواء المسک کا نسخہ ہشتی زبور حصہ نم میں صفحہ ۷۷ پر گزر چکا ہے، اور مغز نسخے آگے آتے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ایک سبب خواہش نفسانی کے کم ہونے کا یہ ہے کہ دماغ زیادہ کمزور ہو جائے۔ علامت یہ ہے کہ جماعت سے دور سر یا نقل سماعت یا پریشانی حواس پیدا ہو۔

علاج: قوت دماغ کے لئے حریرہ پیچیں، یا میوہ کھایا کریں۔

حریرہ کا نسخہ: جو مقوی دماغ اور مغلاطی اور مقوی باہ ہے، مغز حتم کدوے شیریں، مغز حتم تربوز، مغز حتم پیٹھا، مغز بادام شیریں، سب چھ ماشہ پانی میں پیس کر سنگھاڑھے کا آٹا، ثعلب مصری ہسی ہوئی، چھ چھ ماشہ کرکھی چار تول سے بگھا کر مصری سے میٹھا کر کے پیا کریں۔ میوے کی ترکیب یہ ہے کہ ہاریل، چھو ہارو، مغز بادام شیریں، کشمش اور مغز چلغوزہ پاؤ پاؤ بھر اور پست آدھا پاؤ ملا کر رکھ لیں اور تین چار تولے ہر روز کھایا کریں، اور اگر مرغوب ہو تو بھٹنے ہوئے پٹنے ملا کر کھائیں کہ نہایت مجرب ہے، اور چند نسخے مقوی دماغ حلوے وغیرہ کے آگے آتے ہیں۔ ایک سبب خواہش نفسانی کم ہونے کا یہ ہے کہ گردہ میں ضعف ہو۔ یہ قسم ان لوگوں کو ہوتی ہے جن کو کوئی مرض گردہ کا رہتا ہے جیسے پتھری، ریگ وغیرہ۔

علاج: اگر پتھری یا ریگ کا مرض ہو تو اس کا علاج باقاعدہ طبیب سے کرائیں، اور اگر پتھری یا ریگ کی شکایت نہ ہو تو گردے کی طاقت کے لئے معجون لبوب کبیر یا معجون لبوب صغیر یا معجون لبوب باردا کھائیں۔ (طب اکبر)

یہ تینوں نسخے جریان کے بیان میں گذر چکے ہیں۔ کبھی خواہش نفسانی کم ہونے کا سبب یہ ہوتا ہے کہ معدہ یا جگر میں

کوئی مرض ہوتا ہے، علامت اس کی بھوک نہ لگنا اور کھانا ہضم نہ ہونا ہے۔ اس کا علاج بھی باقاعدہ طبیب سے کرائیں، اور ان امراض سے صحت ہو جانے کے بعد بخون زعفرانی کھائیں۔ اس کا نسخہ آگے آتا ہے۔

ضعف باہ کے لئے چند دواؤں اور نقد اول کا بیان

حلوا مقوی باہ اور مغلف منی و رفع سرعت مقوی دل و دماغ و گردہ

اعلیٰ مصری دوتولہ، چھوہارہ آدھ پاؤ، مصلی سفید، مصلی سیاہ، شقاقل مصری، بہمن سفید، بہمن سرخ ایک ایک تولہ کوٹ چھان کر سب دلائی عمدہ کدو کش میں نکالے ہوئے آدھ سیر، ان سب کو گائے کے پانچ سیر دودھ میں پکائیں کہ کھو یا سا ہو جائے، پھر آدھ سیر گھی میں بخون لیں، پانی بالکل نہ رہے اور سرخ ہو جائے پھر تین انڈوں کی زردی کو پیچیدہ ہلکا سا جوش دیکر ملا لیں، اور خوب ایک ذات کر لیں، پھر کچی کھانڈ ڈیڑھ سیر ذال کر ایک جوش دے لیں کہ حلوا بن جائے، پھر ناریل، پست اور مغز بہدانہ چار چار تولہ، مغز بادام شیریں پانچ تولہ، مغز فندق دو تولہ خوب کوٹ کر ملا لیں، اور جوز بوا، جوتری چھ ماش، زعفران دو ماش، مشک خالص ڈیڑھ ماش، عرق کیوڑہ چار تولہ میں کھل کر کے خوب آمیز کر لیں، خوراک دو تولہ سے چھ تولہ تک، جس کو انداموافق نہ ہوں ڈالے۔

حلوا مقوی باہ مقوی معدہ بھوک لگانے والا

رفع خفقان مقوی دماغ چہرہ پر رنگ لانے والا

سوئی پاؤ پھر تھی آدھ سیر میں ٹھونیں، پھر مصری آدھ سیر ملا کر حلوا بنالیں، پھر بنسلو جن، دانہ الا پچی خورد، دار چینی قلمی چھ ماش، گاؤ زبان، گل، گاؤ زبان ایک ایک تولہ، اعلیٰ مصری چار تولہ کوٹ چھان کر ملا لیں اور مغز بادام شیریں تین تولہ مغز ناریل، مغز کدوئے شیریں چار چار تولہ خوب کوٹ کر ملا لیں اور مشک ڈیڑھ ماش، زعفران ایک ماش، عرق کیوڑہ چار تولہ میں آمیز کر لیں اور چاندی کے ورق تین ماش تھوڑے شبد میں حل کر کے سارے حلوے میں خوب ملا لیں اور دو تولہ سے چار تولہ تک کھائیں، اگر کم قیمت کرنا ہو تو مشک نہ ڈالیں۔ یہ حلوا تھوڑے عورتوں کو بھی بہت موافق ہے۔ یہ حلوا ضعف باہ کی اس قسم میں مفید ہے جو ضعف قلب سے ہو۔

گاجر کا حلوہ: مقوی باہ و مغلطہ منی مقوی دل و دماغ فریبی لانے والا دافع سرعت و مقوی گردہ۔ گاجر کی سرخ رنگ تین سیر پھیل کر بڑی دور کر کے کدو کش میں نکالیں، اور مغز نارنیل اور چھو بارہ پاؤ پاؤ بھران دونوں کو بھی کدو کش میں نکال لیں، پھر ثعلب مصری، شقائق مصری، بہمن سرخ، بہمن سفید، موسلی سفید، موسلی سیاہ سب دو دو تو لہ کوٹ چھان کر ان سب کو گائے کے دودھ چار سیر میں پکا لیں کہ کھویا سا ہو جائے، پھر ایک سیر گھی میں بھونیں اور شکر سفید دوسیر ڈال کر حلوہ بنالیں، پھر گوند ناگوری چار تو لہ، کشہ قلعی، جوز بوا، جوز بی، چھ ماش، اندر جو شیریں، ستارہ دو دو تو لہ، الا پچی خورد چھ ماش کوٹ چھان کر ملا لیں، اور مغز بادام شیریں، مغز پستہ، مغز تخم کدوئے شیریں پانچ پانچ تو لہ کوٹ کر ڈالیں اور زعفران تین ماش، مشک خالص ڈیڑھ ماش عرق کیڑہ میں حل کر کے خوب آمیز کر لیں، خوراک دو تو لہ سے پانچ تو لہ تک۔ اگر قیمت کم کرنا ہو تو مشک نہ ڈالیں، یہ حلوہ بھی ضعف باہ کی اس قسم میں جو ضعف قلب سے ہو مفید ہے۔

گھنیکوار کا حلوہ: مقوی باہ و مغلطہ منی نافع درد کمر و درہنگی۔ سنگھاڑے کا آنا، مغز گھنیکوار آدھ آدھ سیر گھی آدھ سیر میں بھونیں، شکر سفید آدھ سیر ملا کر حلوہ کر لیں اور چار تو لہ روز چالیس دن تک کھائیں۔ یہ حلوہ ان لوگوں کے لئے ہے جن کے مزاج میں بہت سردی ہو یا جوڑوں میں درد رہتا ہو، یا قانچ یا قنہ کھی ہو چکا ہو۔ سرد مزاج عورتوں کے لئے بھی بے حد مفید ہے، بعض لوگوں کو سرعت انزال کی شکایت بہت زیادہ ہو جاتی ہے، اس میں علاوہ اور خرابیوں کے ایک یہ بھی نقصان ہے کہ اولاد نہیں ہوتی، وہ اس گولی کا استعمال کریں۔ طباشیر، مصطکی، رومی، جدوار، جوز بی، دارچینی قلعی، ثعلب مصری، شقائق مصری، بہمن سرخ، بہمن سفید، درونج عقری، پوست بیدرون پستہ، انشاستہ، کچلہ، مدیر کشہ، فولاد، مغز پلنگوزہ، سنڈھ، بزرالنج سفید سب چار چار رتی، مائی رویاں تین ماش، مغز بادام شیریں ایک دانہ، زعفران دو رتی خوب باریک پیس کر انھوں خالص ساڑھے چار ماش پانی میں گھول کر ادویہ مذکورہ میں ملا لیں، پھر مشک خالص دو رتی، غیر خالص دو رتی، ورق نقرہ سات عدد، ورق طلا ساڑھے تین عدد کھل کر کے خوب ملا لیں، اور کالی مرچ کے برابر گولیاں بنالیں، اور ایک گولی تین گھنٹہ قبل جامعہ سے کھائیں، اگر دودھ موافق ہو دودھ کے ساتھ، ورنہ ایک گھنٹہ پانی کے ساتھ، جن کو نزلہ زکام اکثر رہتا ہو، وہ زکام سے آرام ہونے کے بعد چند روز تک

چند بڑھکا کھانا جائز نہیں، اس لئے حکیم صاحب مرحوم نے اس کا جو بدل تجویز کیا تھا اس مرتبہ دیکھ لیا گیا۔ (شیر علی)

ایک گولی ہر روز بوقت صبح کھاتے رہیں تو آئندہ زکام نہ ہو، اور اگر کھانے والا انجیون چھوڑ کر چند روز اسے کھائے تو انجیون کی عادت چھوٹ جاتی ہے، پھر بتدریج اس کو بھی چھوڑ دے۔

دوسری کم قیمت گولی مافیہ نمرت۔ مافیہ قرعہ، مازوئے سبز چھوٹا ماشہ، دانہ الائچی کلاں دو تولہ، قحیم ربیعان تین تولہ، مصلیٰ رومی ایک تولہ کوٹ چھان کر پانی سے گوندھ کر دودھ ماشہ کی گولیاں بنالیں، پھر تین گولی چھامت سے دو تین گھنٹے پہلے گائے کے دودھ کے ساتھ کھائیں۔

تھوڑا مٹوئی پاؤ اور مٹھا مٹوئی (قانون جلد ۲) اُڑو کی وال پاؤ بھر لیں اور پیاز کا عرق اس میں ڈالیں کیا اچھی طرح تر ہو جائے، ایک رات بھیگا رہتے دیں، پھر سایہ میں خشک کر لیں، اسی طرح تین دفعہ تر و خشک کر کے چھلکے ڈور کر کے رکھ لیں، پھر ہر روز پونے دو تولہ اس وال میں سے لے کر بیس کر کچی کھانڈ پونے دو تولہ اور گھی پونے دو تولہ ملا کر بلا پکائے ہوئے کھایا کریں، چالیس دن کھائیں، اور عورت سے علیحدہ رہیں، پھر اثر دیکھیں جبریاں کئے واسطے بھی از بس مفید ہے۔

نہا متقویٰ باہر مولد محی دفع درد کمر متقویٰ گر دہ وقیر۔ گائے کا گھی اور گائے کا دودھ اور پیسے کا تیل پاؤ پاؤ بھر
میں اور ملا کر پکائیں، یہاں تک کہ پاؤ بھر رہ جائے، پھر ایک صاف برتن میں رکھ لیں اور ہر روز صبح و دو کو اسے چار
تولہ تک کھا کر رہیں۔

۱۲) مصلحتی باد و گرد و مصلحتی آواز و ترسب یا اعتدال: بچے عمدہ بڑے دانش کے لیس اور پیار کے پانی میں جھگوئیں اور سایہ میں خشک کریں، اسی طرح سات دفعہ اور کم از کم تین دفعہ کر کے پس کر مصری ہم وزن ملا کر رکھ لیں اور ایک فولیہ صبح کو اور چھ ماہ رات کو سوتے وقت دودھ کے ساتھ کھیا کریں۔

مذاقِ مستحقِ بادِ سردِ حرا جوں کے لئے: یہاں کا پانی نیچوڑا ہوا پاؤ بھر، شہدِ خالص پاؤ بھر ملا کر پکا کریں کہ پاؤ بھر دو بائے، پھر ڈیڑھ تولہ سے تین تولہ تک گرم پانی یا چائے کے ساتھ سوتے وقت کھایا کریں۔

ہذا حق تعالیٰ باوجود حق تعالیٰ بدین و مولدہ منیٰ اور قرینی الہی والی مغز حب القلقل مغز ہادام شیریں مغز فندق مغز

۱) خروت پانچ پانچ تولہ، مغز نارنیل، مغز چلغوزہ، سات سات تولہ سب کو الگ الگ کوئیں، پھر اسٹھ تولہ قند سفید کا گاڑھا قوام کریں، اور ایک ماشہ مشک خالص، اور تین ماشہ زعفران عرق کیوزہ میں حل کر کے اسی قوام میں ملا کر مغزیات مذکورہ بالا خوب ملا لیں، اور ڈیڑھ تولہ ہر روز کھایا کریں، اگر کم قیمت کرنا ہو مشک نہ ڈالیں۔

۲) حلہ مقوی باہر: پنے عمدہ پاؤ بھر لیں اور پیاز کے پانی میں یا خالص پانی میں بھگوئیں، جب پھول جائیں گائے کے گھی میں یا کسی گھی میں خفیف بھون لیں، پھر برابر ان کے چلغوزہ لیں اور دونوں کو کوٹ کر اتنے شہد میں ملا لیں کہ جس میں گندہ جائے، پھر مصطفیٰ رومی اور دارچینی قلمی ایک ایک تولہ باریک پیس کر ملا لیں، اور سنی میں ڈال کر جمائیں، اور تختیاں کاٹ کر رکھ لیں، اور دو تولہ سے پانچ تولہ تک کھایا کریں۔

۳) گرم خرچ مقوی باہر: پنے عمدہ بڑے بڑے مچانت کر دو تولہ رات کو پانی میں بھگو کر رکھیں، صبح کو پنے پانی میں سے نکال کر ایک ایک کر کے کھالیں، بعد ازاں وہ پانی شہد میں ملا کر پی لیں، بعض لوگوں کو اس سے بے حد نفع ہوا۔

بطور اختصار چند مقوی باہر غذاؤں کا ذکر

گوشت مرغ، گوشت گوسفند زفریہ، پرندوں کا گوشت، نیم برشت انڈا، خاص کر دارچینی اور کالی مرچ اور خوشان کے ساتھ یا نمک سلیمانی کے ساتھ، مچھلی کے انڈے، چڑوں اور کبوتروں کے سر، گھی دودھ، دودھ چاول، انڈوں کا خریز یعنی خاگینہ۔

۴) معجون زرد معنی کانٹہ: کالی مرچ، پیپل، سنٹھ، خرف، دارچینی قلمی، لونگ ایک ایک ماشہ، تودری سرف، تودری سفید، بہمن سفید، بہمن سرف، بوزیدان، اندر جوشیریں، قط شیریں، ناگر موتھ، بالچھڑ تین تین ماشہ کوٹ چھان کر شہد خالص ساڑھے بارہ تولہ میں ملا کر رکھ لیں اور ایک تولہ روز کھایا کریں، یہ معجون طبیعت میں جوش پیدا کرتی ہے، جس کو پیشاب زیادہ آتا ہو اس کو بے حد مفید ہے۔

(۱) فی القانون ۱/۲۹۰ مکان البندق، لکن وحدنا فی المحرر هو الحور، وفي القانون أيضاً هذا البندق الحور موضعاً مکان البندق بدلہ اسی الحور، مکان الحور أيضاً بدلہ اسی: حب الصنوبر، (۲) قانون، (۳) قاری، (۴) شب اکبر۔
(۵) مگر یہ گرم ہے، بخندے حراق والے کھادیں۔ (حاشا)

مجنون مقوی باہ مولدہ منی مقوی اعصاب و دماغ: مغز بہت، مغز چٹخوزہ، مغز بادام شیریں، مغز اخروٹ، مغز فندق، انجیر، مغز نارنگیل، جب السمہ، جم ششاش سفید ایک ایک تولہ، کشمش پانچ تولہ، خوبانی چھ ماشہ خوب کوٹ کر مرہم سا کر کے رکھ لیں، پھر بہدانہ دو تولہ، حب القرطم تین تولہ، بنولہ تین تولہ، ان تینوں کو کچل کر آدھ سیر پانی میں پکائیں، جب جوش خوب آجائے مل کر چھان کر شہد چوبیس تولہ، مقدسغیدہ اڑتالیس تولہ اور وہ پے ہوئے میوے ملا کر شربت سے گاڑھا قوام کر لیں اور پھر شقائق مصری، خونچکان ستارہ، حقلمی ایک ایک تولہ، دسبہار، لوگ، جانفل، عاقر قرح، مالکھنی چھ چھ ماشہ کوٹ چھان کر ملا لیں، پھر چاندی کے ورق ذریعہ ماشہ سونے کے ورق چھرتی یا گھٹی میں تیس عدد ذرا سے شہد میں خوب حل کر کے ملا لیں، خوراک ایک تولہ ہر روز دودھ کے ساتھ یا بلا دودھ کے۔ یہ مجنون قریب باعتبار دل ہے، ہر مزاج کے موافق ہے۔ اگر اس میں ایک ماشہ کشنہ فولاد اور ایک ماشہ کچلہ مددہ اور ملا لیں اور ایک تولہ ہر روز ایک مرہ آملہ کے ساتھ کھائیں اور اوپر سے عرق کیوڑہ چار تولہ بھیں، اور غذا صبح کو اناٹہ سے کا خاکینہ اور شام کو فیرفی جسمیں چھوڑے بھی پڑے ہوں کھایا کرے، اسی طرح ایک چلہ پورا کر لیں اور عورت سے ملکہ و رہیں، تو بیرون از قیاس نفع دیکھیں، یہ مجنون مقوی قلب بھی بہت ہے، اس لئے اس ضعف باہ کو بھی مفید ہے جو ضعف قلب سے ہو۔

مجنون مقوی باہ مولدہ منی اور کم قیمت: بھونے اور چھلے ہوئے چنوں کا آناٹہ سے کی زردی پانچ عدد پانی میں پکائے، جب حلوا سا ہو جائے گائے کا گھی یا جو گھی مل جائے پانچ تولہ، شہد خالص پانچ تولہ ملا کر مجنون کا سا قوام کر لیں اور چار تولہ روز کھایا کریں بخرپ ہے۔

ضعف باہ کی دوسری صورت کا بیان

وہ یہ ہے کہ خواہش نفسانی بحال خود ہو، مگر عضو تناسل میں کوئی نقص پڑ جائے، اس وجہ سے جماع پر قدرت نہ ہو، اس کی کئی صورتیں ہیں: ایک یہ کہ صرف ضعف اور ڈھیلا پن ہو، علاج یہ ہے کہ یہ طلا بنالیں اور حسب ترکیب مندرجہ لگائیں۔ ہر تال طبعی، نکھیا سفید، میٹھا تیلیا، نوشادر، چاروں وہ آئیں دو ڈو تولہ لیں اور خوب بار یک جیس کر

گائے کے خالص گھی پاؤ بھر میں ملائیں، اور پارہ دو تولہ اس میں خوب حل کر لیں، پھر لوہے کے کڑ چھبے میں ڈال کر ہلکی آنچ پر پکائیں یہاں تک کہ دوائیں جل کر کوئلہ ہو جائیں، پھر اوپر کا گھی نٹھار کر چھان کر شیشی میں رکھ لیں، پھر بوقت شب اس میں پھریری ڈبو کر ہلکا ہلکا عضو تامل پر لگائیں، اس طرح کہ خشک یعنی سپاری اور نیچے کی جانب جسے سیون کہتے ہیں پچی رہے، اور اوپر سے ہنگہ پان اور اگر نہ ملے تو دوسری پان ذرا گرم کر کے لپیٹ دیں اور صبح کو کھول ڈالیں۔ سات روز یا چودہ روز یا ایکس روز ایسا ہی کریں، اور زمانہ استعمال تک غنڈے سے پانی اور جماع سے پرہیز کریں، اور اگر اس کے استعمال کے زمانہ میں روٹی اور پیڑ غدار کھیں تو بے حد مفید ہے، اس علاج سے تکلیف بہت کم ہوتی ہے اور آبلہ وغیرہ کچھ نہیں ہوتا، بعضوں کو بالکل بھی تکلیف نہیں ہوتی۔ اگر کسی کو اتنا قفا تکلیف ہو تو ایک دو دن ناغہ کریں، یا کافور گائے کے مسکے میں ملا کر مل دیں، اور ایک صورت یہ ہے عضو تامل میں خمر پڑ جائے، اس کا علاج یہ ہے کہ پہلے گرہ کے نرم کرنے کی تدبیر کر لی جائے بعد ازاں قوت کی۔

نرم کرنے کی دوا: یہ ہے۔ پنج سون چھ ماش، آدھا پاؤ پانی میں پکائیں جب خوب جوش ہو جائے مل کر چھان کر روغن بابونہ دو تولہ ملا کر پھر پکائیں کہ پانی جل کر تیل رہ جائے، پھر سرخی کی چربی، بڑی کی چربی، گائے کی تلی کا گودا، موم زردو دو تولہ ملا کر آگ پر رکھ کر ایک ذات کر لیں اور شیشی میں حفاظت سے رکھ لیں، پھر صبح کے وقت گرم کر کے عضو تامل پر ملیں اور ہاتھ سے سیدھا کریں، اور آدھ گھنٹے کے بعد گل بابونہ، اکیل، المک، بفتہ چھ ماش، آدھ سیر پانی میں پکا کر چھان کر اس پانی سے دھاریں۔ تین چار دن یا ایک ہفتہ غرض جب تک کئی دور ہو اس کو استعمال کریں، پھر قوت کے واسطے وہ علاج جو پہلی قسم میں گذر چکا ہے بتدریج مذکور لگائیں، نہایت مجرب ہے۔

اور یہ علاج بھی مفید ہے: مغز ختم کر نبودہ، جانتل، لوگ، عاقر قرہ دو تولہ ماش باریک چس کر سینڈھ کے دودھ سے گوندھ کر گولیاں بنالیں، پھر بوقت ضرورت ذرا سی گولی تین چار بوند جمعیلی کے تیل میں گھسی کر لگائیں اوپر سے ہنگہ پان گرم کر کے باندھ دیں، ایک ہفتہ یا چودہ دن ایسا ہی کریں۔

اور ایک صورت یہ ہے: کہ عضو تامل جز میں سے پکلا اور آگے سے مونا ہو جائے، یہ مرض اکثر حلق یا کواطت سے

① اس کی اصلی ترکیب یہ ہے کہ سب دوا کو چار کر کے ایک ہانت چوڑے اور ایک ہانت لمبے کپڑے پر مرکب کی طرح لگا کر لپیٹ کر ترقی کا ایک طرف سے جائیں جو تیل چکے اس کو چھنی کے برتن میں لے لیں وہ علاج ہے۔ (نظر ثالث)

پیدا ہو جاتا ہے۔

علاج: مینڈک کی چربی سوا تول، عاقرقرہ ساڑھے دس ماشہ گائے کا گھی ساڑھے تین تول، اذیل گھی کو گرم کریں پھر چربی ملا کر تھوڑی دیر تک آٹھ پر رکھنا لیں، اور عاقرقرہ جاہار یک چم کر ملا کر ایک گھنٹہ تک خوب مل کریں کہ مرہم سا ہو جائے۔ پھر نیم گرم لیپ کر کے پان رکھ کر کچے سوت سے پیت دیں رات کو لپٹیں اور صبح کھول ڈالیں، ایک ہفتہ تک ایسا ہی کریں۔

تنبیہ: مینڈک دریائی لینا چاہئے، کیونکہ خشکی کے مینڈک کی چربی ناپاک ہے، استعمال اس کا جائز نہیں۔ دریائی کی پہچان یہ ہے کہ اس کی انگلیوں کے بیچ میں پردہ ہوتا ہے جیسا ہڈی کی انگلیوں میں ہوتا ہے۔ اگر دریائی ملنا دشوار ہو تو بجائے اس کی چربی کے روغن زیتون، یا روغن بلسا، یا گائے کی چربی، یا مرغی کی چربی، یا بلی کی چربی ڈالیں۔

اس مرض کے واسطے سینک کا نمونہ: ہاتھی دانت کا تھوڑا دو تول، مالنگلی، کالے تل نو تول، ماشہ، آدھ ہلدی ایک تول، میدہ لکڑی، مصطکی رومی، دارچینی قلمی، عاقرقرہ تین تین ماشہ، لونگ دو ماشہ، تھج پانچ ماشہ کوٹ چھان کر پوٹلی میں باندھ کر تیل کے تیل میں بھگو کر گرم کر کے سینک کریں، ایک ہفتہ یا کم از کم تین دن سینک کریں۔ ایک پوٹلی تین دن کام آسکتی ہے، عمدہ تھیر یہ ہے کہ پہلے ایک ہفتہ وہ لیپ کریں جس میں مینڈک کی چربی ہے، اس کے بعد ایک ہفتہ یا تین دن یہ سینک کریں، اگر کچھ کسر باقی رہے تو ایک ہفتہ یا چودہ دن وہ طلا لگائیں جو پہلی قسم میں گزرا جس میں نوشادر اور پارہ بھی ہے۔

تیسری قسم ضعف باہمی: یہ ہے کہ خواہش نفسانی بھی کم ہو اور عضو میں بھی فرق ہو، اس کے لئے کھانے کی دوا کی بھی ضرورت ہے اور لگانے کی بھی۔ کھانے کی دوا کیں قسم اول میں اور لگانے کی قسم دوم میں بیان ہوئیں۔ غور کر کے ان ہی میں سے نکال لیں۔

① لیکن ضرورت شدہ دوا کے اس کا استعمال جائز نہیں، اور مولوی محمد مصطفیٰ صاحب مرحوم نے نہ جائز دواؤں کی ایک عملی فہرست ایک رسالہ میں تحریر فرمائی ہے جس کا نام طبعی جوہر ہے (صفحہ ۱۱) اذہ تھوڑا قاعدہ وضع کر دیا جائے۔ گیونگداخ کرنے سے تمام اڑاڑا پاک ہو جاتے ہیں اور خارجی استعمال درست ہو جاتا ہے، ذہانت چھوٹا ہو کر وہ نیم رومی دم میں شمار ہوتا ہے اور بڑا ذرا بھی پاک ہے، خارجی استعمال اس کا درست ہے، اور دریائی مینڈک چھوڑنا سب پاک ہے، مگر مینڈک کا ناراض کرنا بہت سے غائی نہیں، اس کی بحث طبعی جوہر صمد صمد میں مفصل گزری۔ (انظر لٹ)

چند کام کی باتیں

باہر کی دوائیں بسا اوقات ایسی بھی ہوتی ہیں جن میں کچلہ یا اور کوئی زہریلی دوا ہوتی ہے، لہذا احتیاط رکھیں کہ مقدار سے زیادہ نہ کھائیں، اور ایسی جگہ نہ رکھیں جہاں بچوں کا ہاتھ پہنچ جائے، مبادا کوئی کھالے، خاص کر ملا وغیرہ خارجی استعمال کی دواؤں میں ضرور اس کا خیال رکھیں، کیونکہ طے بہت کم زہر سے خالی ہوتے ہیں۔ طلاء کی شیشی پر اس کا نام بلکہ لفظ (زہر) ضرور لکھ دیں۔ اگر کوئی غلطی سے کھانے کی زہریلی دوا یا طلاء کھالے تو سب سے بہتر یہ ہے جس سے وہ دوا یا طلاء منگایا ہو اس سے دریافت کریں کہ اس میں کونسا زہر تھا، پھر طبیب یا ڈاکٹر سے علاج کرائیں۔

کثرتِ خواہش کا بیان

بعض دفعہ اس خواہش کے کم کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے، اس واسطے یہ علاج بھی لکھا جاتا ہے۔ اگر خواہش نفسانی کی زیادتی ہو، جوشِ جوانی اور تجرّد کے ہو تو سب سے عمدہ علاج شادی کرنا ہے، اور میسر نہ ہو تو یہ دوا کھائیں۔ تخم کاہو، تخم خرفہ پچیس ماش، دھنیا ساڑھے دس ماش، گنار، گل نیلوفر، گل سرخ، سات سات ماش، کانورایک ماش کوٹ چھان کر اسپرمل مسلم ساڑھے دس ماش ملا کر سفوف بنالیں، اور نو ماش ہر روز کھائیں اور سیسے کا ایک گلا کھر پر گردہ کی جگہ باندھیں اور ٹرٹس چیزیں زیادہ کھائیں اور ٹھنڈے پانی سے نہایا کریں۔

بعض لوگوں کو یہ مرض ہوتا ہے کہ اگر جماع کا اتفاق ہو تو بے حد ضعف ہو جاتا ہے، یا احتلام کی کثرت ہوتی ہے، یا خفیف سا بخار آنے لگتا ہے اور دماغ پریشان ہوتا ہے، ان کا علاج یہ ہے کہ پہلے تو لید مٹی کی کمی کی کوشش کریں، بعد ازاں قوت اور غلظت کی اس طرح کہ پہلے وہ سفوف کھائیں جو گرم جریان کے علاج میں بیان ہوا، جس میں پہلی دوا گوند بول ہے، اور گائے کی چھانچہ کے ساتھ کھایا جاتا ہے، اس میں تخم خرفہ تخم کاہو، گل نیلوفر اور تخم خیارین تین تین ماش اور بڑھالیں اور کم از کم ایک ماہ تک جماع سے بالکل پرہیز رکھیں، اگرچہ اس اثناء میں جریان کی یا کثرتِ احتلام کی شکایت پیدا ہو بعد ایک ماہ کے غلظت اور قوت کے لئے نمون لبوب بار دیا گا جبر کا ملوہ مقوی کھائیں۔ ان کے نسخے نصف باہ کے بیان میں گزر چکے ہیں۔

کثرت احتیاج

یہ کبھی گرمی سے ہوتا ہے کبھی سردی سے۔ اس کا علاج وہی ہے جو جریان کا تھا۔ جریان کے باب میں سے نور کر کے نکال لیں، اور سوتے وقت سیسے کا گگڑا کر اور گرمیوں کے برابر باندھنا مجرب ہے۔

فائدہ۔ جماع فعل طبعی ہے اور بقائے نسل کے لئے ضروری ہے، مگر کثرت اس کی اتنے امراض پیدا کرتی ہے۔ ضعف بصر، ثقل سماعت، چکر، رعشہ، درد کمر، درد گردہ، کثرت پیشاب، ضعف معدہ، ضعف قلب خصوصاً جس کو ضعف بصر یا ضعف معدہ یا سینے کا کوئی مرض ہو، اس کو جماع نہایت مضر ہے، غذا سے کم از کم تین گھنٹے کے بعد جماع کا عمدہ وقت ہے، اور زیادہ پیٹ بھرے پر اور بالکل خلوا اور مکان میں مضرب ہے، اور بعد فراغ فوراً پانی پی لینا سخت مضرب ہے، خصوصاً اگر خنثا ہو۔ (کل ذلک من الطب الاکبر والقانون)۔

فائدہ۔ جس کو کثرت جماع سے نقصان پہنچا ہو وہ سردی اور گرمی سے بچے، اور سونے میں مشغول ہو، اور خون بڑھانے اور خشکی دور کرنے کی تدبیر کرے، مثلاً دودھ پیئے یا حلوائے گاجر کھائے، یا نیم بہشت انڈا یا گوشت کی بخنی استعمال کرے، اگر ہاتھ پیروں میں رعشہ محسوس ہو تو دماغ اور کمر پر بلکہ تمام بدن پر جمبیلی کا تیل یا بابونڈ کا تیل ملے، اور رعشہ کے لئے یہ دوا مفید ہے: شہد دو تولہ لے کر چاندی کے ورق تین عدد اس میں خوب حل کر کے چاٹ لیا کریں۔ جس کو جماع سے ضعف بصارت ہو گیا ہو وہ دماغ پر بکثرت روغن بادام یا روغن بنفشہ یا روغن جمبیلی ملے اور آنکھ پر بالائی باندھے اور گلاب نکالے، اگر ہمیشہ بعد جماع کوئی مقوی چیز جیسے دودھ یا حلوائے گاجر یا انڈا کھالیا کریں یا مال اللحم پی لیا کریں اور ان تدابیر کے پابند رہیں جو ابھی ذکر ہوئیں تو ضعف کی نوبت بھی نہ آئے اور رعشہ وغیرہ کوئی مرض پیدا نہ ہو۔ اس بارے میں سب سے عمدہ دودھ ہے جس میں سونگھ کی ایک گروہ یا مچھوار سے اوناٹا لے گئے ہوں۔

فائدہ۔ امساک کی زیادہ ہوس اخیر میں نقصان لاتی ہے، خصوصاً اگر پکلا یا دھتورا وغیرہ زہریلی دوائیں کھائی جائیں امساک کے لئے وہ گولی کافی سمجھیں جو سُرعت کے بیان میں مذکور ہوئیں جس میں سونے کے ورق بھی ہیں۔

چند متفرق نسخے

طلاء، مقوی، اصحاب اور عضو میں درازی اور فریبی لانے والا، چوٹنے بڑے بڑے سات عدد قبرستان میں سے لائیں، ایک ایک کو مار کر فوراً دو تولہ روغن چنبیلی خالص میں ڈالتے جائیں، پھر شیشی میں کر کے کاگ مضبوط لگا کر ایک دن رات بکرے کی چنگنیوں میں دفن کریں، پھر نکال کر خوب رگڑیں کہ چوٹنے تیل میں حل ہو جائیں، پھر نیم گرم ملیں۔ ترکیب ملنے کی یہ ہے کہ پہلے عضو کو ایک موٹے کپڑے سے خوب ملیں جب سرفی پیدا ہو جائے فوراً یہ تیل مل کر چھوڑ دیں، پندرہ بیس روز ایسا ہی کریں۔

دوا مختلف دھوبت و مضمیق، ناز و دو ماش، شکوہ از خراک، ماش کوٹ چھان کر ایک کپڑا لگا پ میں بھگو کر اس دوا سے آلودہ کر کے استعمال کریں۔

لہذا مقوی باور، چھوڑے، پنے بھنے ہوئے پاؤ پاؤ بھر کوٹ چھان کر پیاز کے پانی سے گوندھ کر اخروٹ کے برابر لڈو بنالیں اور ایک صبح اور ایک شام کھالیا کریں، چھوڑے کو مع حشلی کے کوئیں یا حشلی علیحدہ نکال کر آنا کر کے ملا لیں۔

مجموع نہایت مقوی باور، شہد چنیتس تولہ کا قوام کریں، بیضہ مرغ میں عدد اہال کر ان کی زردی نکال لیں اور سفیدی پھینک دیں، پھر زردی کو اس شہد میں ملا کر خوب حل کریں کہ بھون ہی ہو جائے، پھر عاقر قرحا، لوگ، سونٹھ ہر ایک پونے چونتیس ماش کوٹ چھان کر ملا لیں، اور ایک تولہ ہر روز کھالیا کریں۔

آتشک

یہ نہایت خبیث مرض ہے۔ اس میں پیشاب کے مقام پر اور اس کے آس پاس آبلے یا زخم ہو جاتے ہیں اور بہت سوزش ہوتی ہے، اس کے آبلے پھیلاؤ میں زیادہ اور انہماک میں کم ہوتے ہیں، اور زخموں کے آس پاس نیلا پن یا آلود پن ہوتا ہے، اکثر پہلے یہ زخم پیشاب کے مقام سے شروع ہوتے ہیں، پھر تمام بدن میں ہوتے جاتے ہیں، اس کے ساتھ گھٹیا بھی ہو جاتی ہے، یہ مرض کئی کئی پشت تک چلا جاتا ہے، اس کے لئے ایک ہفتہ تک یہ دوائیں۔ اقیقہ لون پوٹلی میں باندھا ہوا، مہندی خشک، منڈی، برادہ چوب چٹنی، عشب، برٹہ منڈی، ہرن گھری سب پانچ پانچ ماش

برگ شاہترہ، پنج شکل، دھانج کھسکی چھ چھ ماشہ، پوست ہلیلہ زرد، پوست ہلیلہ کالی، نو نو ماشہ سب کو بڑھ پاؤ پانی میں پکائیں، جب آدھا رہ جائے چھان کر شربت عتاب و دھول ملا کر پیئیں، اگر گھٹیا بھی ہو تو اسی میں سورنجان شیریں تین ماشہ اور بڑھائیں، اگر اس سے دست آئیں تو غذا کھجڑی کھا گئیں ورنہ شور بہ چپاتی، بعد سات دن کے یہ گولی کھائیں، مغز ہما لگو نہ دودھ میں پکا یا ہوا اور سچ کا پڑہ نکالا ہوا، پڑہا تاریل پڑہا انا چھو بارہ سب ایک ایک ماشہ پڑہا انا گڑ بڑھ ماشہ خوب بار یک پیئیں کہ جب مرہم سا ہو جائے پیئنے کے برابر گولیاں بنائیں، اور دو گولی روز بوقت صبح تازہ پانی کے ساتھ کھائیں، اس سے دست ہو سکے، ہر دست کے بعد بھی تازہ پانی پیئیں، اگلے دن گولی نہ کھائیں بلکہ یہ دوائیں، عتاب، ریشہ طحلی پانچ ماشہ پانی میں نکال کر شربت عتاب و دھول ملا کر پیئیں، پھر تیسرے دن گولی حسب ترکیب مذکور کھائیں، اور پچھترے دن ٹھنڈائی اور پانچویں دن گولی اور چھٹے دن ٹھنڈائی استعمال کریں، اور احتیاطاً مناسب یہ ہے کہ ساتویں اور آٹھویں دن بھی ٹھنڈائی پی لیں، غذا ان آٹھ دنوں میں سوائے کھجڑی یا سما گودانہ کے اور کچھ نہ ہو۔ اس کے بعد مہینہ بیس روز یہ عرق پیئیں۔ چوب چینی مرادہ کی ہوئی، عشب پانچ پانچ تولہ، برگ شاہترہ، چہ انہ، سر پھوک، دانہ الائچی خورد، پوست ہلیلہ زرد، پوست ہلیلہ کالی، نیل کھنٹی، برہمڈنی، مرادہ صندلین دودھ تولہ، سناہنی تین تولہ رات کو پانچ سیر پانی میں بھگور کھیں اور صبح کو دوسرے دودھ گائے کا ڈال کر عرق ساڑھ پانچ سیر کشید کر لیں، اور تین دن رکھنے کے بعد چھ تولہ ہر روز شربت عتاب و دھول ملا کر پیائیں، ان تدبیروں سے آتشک کے زخم بلا خاری دوا کے بھر جاتے ہیں، اور اگر خاری دوا کی ضرورت ہو تو یہ مرہم لگائیں۔ چھالیہ، کچلہ پونے چار چار تولہ، کھٹا پانچ یا ساڑھے آٹھ ماشہ، دانہ الائچی گلاس سوا تولہ، نرادر رنگ، سنگھراست، مرق سیاہ سوا چار چار ماشہ، نیلہ قھو قھا ساڑھے آٹھ رقی، دھوانہ بھو بھونجے کے یہاں کا تین ماشہ، سب دواؤں کو اس طرح بھونیں کہ جل نہ جائیں، پھر بار یک پیئیں کہ گائے کے گھی اکیس تولہ میں ملا کر کافور سوا چار ماشہ پیئیں کہ ملا لیں اور زخموں پر لگائیں، یہ مرہم چھ جن کے لئے نہایت مفید ہے۔

فائدہ: آتشک والے کو زیادہ گرم چیزوں، جیسے گائے کا گوشت، تیل، یکن، مچھلی وغیرہ سے ہمیشہ کو پرہیز چاہئے اور زیادہ ٹھنڈی چیزیں، جیسے تر بوڑ، لکڑی وغیرہ بھی کم کھائے اور چٹا بہت مفید ہے۔

سوزاک کا بیان

پیشاب کے مقام میں اندر زخم پڑ جائے کو سوزاک کہتے ہیں، اس کا علاج شروع میں آسانی سے ہو سکتا ہے، اور پھر انا ہو جانے کے بعد نہایت دشوار ہے۔

علاج پہلے زخم کے صاف ہونے کی بعد ازاں بھرنے کی تدبیر کریں، اس طرح کہ ارندنی کا تیل چار تولہ دودھ میں ملا کر شکر سے میٹھا کر کے پیئیں۔ اور ہر دست کے بعد گرم پانی پیئیں۔ دو پہر کو سا گودانہ دودھ میں پکا ہوا، شام کو دودھ چاول کھائیں، اگلے دن یہ ٹھنڈی پیئیں۔ لعاب ریشہ قطعی پانچ ماشہ، قحط پانچ ماشہ پانی میں نکال کر شربت بنشہ دو تولہ مل کر کے پیئیں، اور اگر بہرہ زہ کا تیل مل جائے تو دو ہوندہ بھی بنا شام میں کھائیں۔ تیسرے دن پھر ارندنی کا تیل، بموجب ترکیب مذکور اور چوتھے دن ٹھنڈی اور پانچویں دن پھر ارندنی کا تیل اور چھٹے دن ٹھنڈی پیئیں۔ غذا برابر سا گودانہ اور دودھ چاول رہے۔ تینوں مہینوں کے بعد یہ سفوف کھائیں، شورہ قلمی تین تولہ، سنگجراحت مغز قحط خیاریں، قحط خرفہ، قحط کاسنی، خار شک، انشاستہ نو نو ماشہ، گل ارمنی، صمغ عربی، روہند چینی، حب کا کچ، ست بہرہ زہ، مغز قحط تربوز، دم الاخوانین چھ چھ ماشہ کوٹ چھان کر کچی کھانڈ گیارہ تولہ ملا کر نو نو ماشہ کی پڑیاں بنائیں۔ پھر ایک پڑیا کھا کر اوپر سے قحط خیاریں پانچ ماشہ پانی میں پیئیں کر چھان کر شربت بزروری بارد دو تولہ ملا کر پیئیں۔ چہرہ دن یا کم از کم ہفتہ بھر کھائیں، غذا دودھ چاول یا ٹھنڈی ترکاریاں اور گوشت ہو، بعد ازاں یہ سفوف کھائیں، اگر کچھ ضرورت باقی رہی ہو طہائیر، گندھک زرد سات سات ماشہ، مغز قحط خیاریں چودہ ماشہ، قحط خرفہ، کستیرا، ہلدی چار چار تولی، مرکی دورتی، گنار چھرتی، زر شک افیون خالص، زراوند، مدحرج ایک ایک ماشہ، قلع و حطے ہوئے ساڑھے تیرہ ماشہ کوٹ چھان کر کچی کھانڈ برابر ملا کر نو نو ماشہ کی پڑیا بنائیں، اور ایک پڑیا ہر روز تازہ پانی کے ساتھ چھائیں، اگر قلع کرے تو دو تولہ مٹھی رات کو سوتے وقت کھا لیا کریں، کم از کم چہرہ دن یہ سفوف کھائیں، بعد صحت مہینہ میں دن دو عرق مٹھی پیئیں جو آتشک کے بیان میں گزرا جس میں پہلا جزو چوب چینی ہے۔ سوزاک والے کو مرج کم کھانی چاہئے، اور کھانا کی گلی بہت مفید ہے، اور جو پرہیز آتشک کے بیان میں گزرا وہ یہاں بھی ہے۔

پاکاری نافع سوزاک۔ تو تیا کھیل کیا ہوا تین ماشہ، نمرہ پہا ہوا، دم الاخوانین، پھلگری سفید بریاں، سنگ جراثحت

چھ ماشہ خوب باریک خیس کر انگور کے پتوں کے پانی اور مہندی کے پتوں کے پانی چھٹا تک بھر اور بکری کے دودھ آدھ پاؤ میں ملا کر دو تہ پیز سے میں چھان کر کاٹج کی پچکاری سے صبح و شام پچکاری لیں، یہ ایک نسخہ چار دن کو کافی ہے۔ تو تیا کی کھیل اس طرح ہوتی ہے کہ اس کو پیس کر کسی برتن میں ہلکی آگ پر رکھیں اور جلاتے رہیں، جب رنگ ہلکا پڑ جائے، کام میں لائیں۔

لانا۔ کبھی سوزاک میں پیشاب کا مقام بند ہو جاتا ہے اس صورت میں گرم پانی سے دھاریں یا باہون پانی میں پکا کر دھاریں۔ اگر کسی طرح نہ کھلے تو ذرا کمر سے ملائی دلوائیں۔

حصہ کا اور پر کو چھ جانا

اس مرض میں چمک بھی ہو جاتی ہے اور پیشاب میں تکلیف ہوتی ہے۔

ہائی گل باہون، اکلیل الملک، جیم کتان، سوس گندم، دو سیر پانی میں پکا کر دھاریں، اور ہینگ مرز نجوش فرطون، اکلیل الملک، گل باہون تین تین ماشہ کوٹ چھان کر شہد میں ملا کر نیم گرم لپ کریں اور میخون کھوئی یا جوارش زرعوئی کھائیں (طب اکبر) اس کا نسخہ ضعف باوکے بیان میں گذرا۔ غذا بھی متوی کھائیں۔

آنت اترنا اور فوطے کا بڑھنا

پیٹ میں آنتوں پر چاروں طرف سے کئی جھلیاں لپیٹی ہوئی ہیں، ان میں سے بچ کی ایک جھلی میں فوطوں کے قریب دو سوراخ ہیں، ان سوراخوں کے بڑھ جانے یا پھٹ جانے سے اندر کی تھلی مع آنتوں کے یا بلا آنتوں کے یا اندر کی جھلی بھی پھٹ کر آنتیں فوطوں میں لٹک پڑتی ہیں اس کو آنت اترنا کہتے ہیں، عربی میں اس کا نام "قیل وفتح" ہے، اور کبھی فوطوں میں پانی آجاتا ہے اس کو عربی میں "أدرہ" کہتے ہیں، اور کبھی صرف ریاں آجاتے ہیں اس کو "قیلہ ریگی" کہتے ہیں، اس بحث کو تین قسم میں بیان کیا جاتا ہے:

قسم اول آنت اترنے کے بیان میں یہ مرض بہت بوجھ اٹھانے یا کودنے یا بہت غم سیری پر جمنا کرنے وغیرہ سے ہو جاتا ہے۔

طالع: چت لیٹ کر آہستہ آہستہ دبا کر اوپر کو چڑھائیں۔ اگر دبانے سے نہ چڑھے تو گرم پانی سے دھاریں اور روغن بابونہ گرم کر کے ملیں اور غلطی پانی میں پکا کر باندھیں، جب نرم ہو جائے تو دبا کر اوپر کو چڑھائیں جب چڑھ جائے تو یہ لیپ کریں تاکہ آئندہ اترے۔

گھنارا قاقیہ، بازوئے ہنر، ایلاوا، کندر، جوز السرو، رال کوگل، ابھل سب چھ چھ ماشہ کوٹ چھان کر سیریش ہری کوہ کے پانی میں پکا کر ملا کر کپڑے میں لگا کر چپکائیں اور پنی باندھ دیں، اور تین روز تک چت لٹائے رکھیں۔ یہ لیپ فتن کی جملہ قسموں کو مفید ہے۔ خواہ آنت اتری ہو یا ریاخ ہو یا پانی ہو، اور غذا صرف شور بادیں۔ بعد تین دن کے آہستہ اٹھادیں اور شیلنے دیں، اور یہ لیپ دوبارہ کریں اور لنگوٹ باندھ کر رہا کریں، ایک تدبیر نہایت مفید یہ ہے کہ ایک پنی میں ایک ڈبل پیسہ یا اور کوئی سخت چیز اتنے وزن کی سی کر اس پنی کو لنگوٹ کی طرح ایسا باندھیں کہ پیسہ اس جگہ رہے جہاں آنت اترنے کے وقت بھولا پن معلوم ہوتا تھا کہ اس سے وہ جگہ بروقت دبی رہے، اس سے چند روز میں وہ سوراخ بند ہو جاتا ہے اور آنت اترنے کا اندیشہ بالکل نہیں رہتا۔ اس ترکیب کو تالا لگانا کہتے ہیں۔ ایسی چٹیاں انگریزی میں بھی کہتی ہیں۔

آنت اترنے کے واسطے چٹنے کی دوا: معجون فلاسفہ سات ماشہ یا معجون کونی ایک تولہ کھا کر اوپر سے سونف پانچ ماشہ پانی میں چس کر گھنڈہ آفتابی دو تولہ ملا کر پیئیں۔ معجون فلاسفہ متواتر چند روز تک کھانا جملہ اقسام فتن کو مفید ہے، بادی چیزوں سے پرہیز رکھیں۔

قسم دوم: قیلہ ربکی یعنی فوطے میں ریاخ آجانے کے بیان میں: باجرہ، نمک اور بھوی دو دو تولہ لے کر دو پوٹی بنا کر گلاب میں ڈال کر سینگیں اور دارچینی قلمی پیس کر بابونہ کے تیل میں ملا کر اکثر ملا کریں اور یہ گولی کھایا کریں۔ **قسم کرفس:** انیسون رومی، اسپند مصطلی، زعفران سب سات سات ماشہ، پوست بلبلہ کالی، پوست بلبلہ آملہ ساڑھے دس جس ماشہ، سکنج، گول ساڑھے تین تین ماشہ، پودینہ خشک، قسط شیریں، نر بکچور، درونج عقرنی اساروں پونے دو دو ماشہ، سکنج اور گول کو پانی میں گھول کر باقی دوا میں کوٹ چھان کر ملا کر گولیاں چٹنے کے برابر بنالیں اور ساڑھے چار ماشہ

چٹیاں مختلف شکلوں اور مختلف ہپ کی ہوتی ہیں، بہتر یہ ہے کہ ڈاکٹر سے مشورہ کر کے پنی لیں۔ (نظر ثانی) ۱) ہبہ جگہ بھی مفید ہے، ترکیب یہ ہے کہ کچلہ نہ نہ فلفل سیاچہ چھ ماشہ گھنڈا کر کے پانی میں خوب پیس کر گولیاں کالی مرچ کے برابر بنالیں اور ایک گولی روز دکھائیں نصف سے حراج والے گولیاں بہت مفید ہیں۔ (نظر ثانی) ۲) مخمر۔ ۳) مخمر۔ ۴) طب اکبر۔

ہر روز پچانک لیا کریں اور مجھون فلاسفہ یا مجھون کھونی بھی کافی ہے، چند روز متواتر کھائیں، غذا میں، جھو اور مولیٰ زیادہ مفید ہیں، اور بادی چیزوں سے پرہیز ضروری ہے۔

قسم سوم فوطوں میں پانی آجانے کے بیان میں: پانی کم پیا کریں اور وہ ادوی کھائیں جو قیلہ رنگی میں گندری اور یہ لپ کریں، عاقر قرحا و تولہ، زیرہ سیاہ ایک تولہ، بار یک چس کر مویر مٹھی چھ تولہ ملا کر اتنا کوئیں کہ ایک ذات ہو کر مثل مرہم کے ہو جائے، پھر گرم کر کے صبح و شام لپ کریں۔ جب پانی زیادہ آجائے تو عمدہ علاج ڈاکٹر سے لکھو اور بنا ہے۔

فائدہ چونکہ ان تینوں قسموں کے علاج میں زیادہ فرق نہیں، ہر قسم کی علامتیں تفصیل کے ساتھ نہیں بیان کیں، مختصر سا فرق یہ ہے کہ اگر قسم اول ہو خواہ فقط اچھلی لنگ آئی ہو یا مع آنت کے اتری ہو تو مشکل سے اوپر کو چڑھتی ہے، اور اگر ریاخ ہو تو ذرا دبانے سے چڑھ جاتی ہے، اور اگر پانی ہو تو کسی طرح نہیں چڑھ سکتا، اور فوط چمکدار معلوم ہوتا ہے اور جلد جلد بڑھتا ہے، لنگوٹ باندھے رہنا جملہ اقسام میں مناسب ہے، اور حرکت قوی اور بوجھ اٹھانے اور زیادہ چلانے اور بادی چیزوں سے پرہیز لازم ہے۔ فحش کی اور بھی چند قسمیں ہیں جن کا علاج بلارائے طبیب کے نہیں ہو سکتا۔

آنت اترنے کے علاج میں کبھی مسہل کی ضرورت ہوتی اس میں طبیب سے رائے لینا ضروری ہے۔

فائدہ کبھی فوٹے بڑھ جاتے ہیں بدون اس کے کہ آنت اترے یا ریاخ آجائیں یا پانی ہو، علامت اس کی یہ ہے کہ تکلیف مطلق نہ ہو اور نہ فوطوں کی کھال چمکدار ہو، نہ دبانے سے سخت معلوم ہوں۔

علاج مجھون فلاسفہ کچھ عرصہ تک کھائیں اور پھٹکری سفید تیل میں گھسکر لپ کریں۔

دوسرا لپ پنڈول میں ماش، شوکران (ایک پونی کا نام ہے) دو ماشہ سرکہ میں خوب چس کر لپ کریں (اگر شوکران نہ ملے اجوائن خراسانی ڈالیں) یہ مرض بعض مقامات میں کثرت سے ہوتا ہے اور مشکل سے جاتا ہے، اس لئے مناسب ہے کہ شروع ہی میں علاج کریں اور کچھ عرصہ تک نہ چھوڑیں۔

فوٹے یا عضو قاسل کا درد کبھی ان اعضاء میں درد ہونے لگتا ہے بدون اس کے کہ دم ہو یا آنت اترے۔

فوٹے بڑھنے کی ایک اور اور جب قسموں میں طبعی تہا کو کے برے بھان کا پانی یا دھیرہ دم اور آدھ پاؤں دلوں کو مار کر پھانیں کہ پانی میں کو موم ہو جائے، پھر اس موم کی تکی بنا کر کھیں اور صرف اسی کو مارا کرتی دے کہ باندھا کریں گلاب ہے۔

طالع ارغڑی کا تیل ملیں کہ اکثر اقسام میں مفید ہے، اگر اس سے نہ جائے تو طیب سے پوچھیں۔

فوطوں یا جنگا سول میں خراش ہو جانا

یہ اکثر پسینے کی شوربت سے ہو جاتا ہے اسی واسطے گرمی کے موسم میں زیادہ ہو جاتا ہے۔

طالع گرم پانی اور صابن سے دھویا کریں تاکہ میل نہ بنے، اور سفیدہ کا شغری روغن گل میں ملا کر لگائیں، اور اگر خراش بڑھ گئی ہو اور زخم ہو گیا ہو یہ مرہم لگائیں۔ کندہ دم الاخوین، مرکب نو فو ماشہ، ایلو، مرادار سنگ، انزروت سات سات ماشہ، پار یک پیس کر روغن گل سات تولہ میں ملا کر خوب گھونٹیں کہ مرہم ہو جائے جس کو فوطوں اور جنگا سول میں پسینہ زیادہ آتا ہو مہندی کا پانی یا برے دھنیہ کا پانی یا سرکہ پانی میں ملا کر لگایا کرے۔

عضو کا عمل کا ورم اگر اس میں سوزش یا تکلیف زیادہ ہو تو سرکہ اور روغن گل ملا کر ملیں، اور اگر زیادہ سوزش نہ ہو تو چھوڑے کی گٹھلی اور غٹھی سرکہ میں گھس کر لگائیں۔ (طب اکبر)

قد وقع الفراغ عنه للخامس عشر من ذيقعدہ ۱۳۲۳ھ فی میرتہ فالحمد لله الذی بعزته وجلالہ تقم الصلحت، وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا محمد وآله وأصحابه بعدد الكائنات، ووقع الفراغ عن النظر الثالث للسابع والعشرين من الربيع الثاني ۱۳۳۳ھ فی میرتہ ايضاً امتثالاً لأمر أخي في الله ومحبي المولوي شبير علي التهانوي مالک أشرف المطابع و مدير رسالة النور.

(حال ناظم ادارہ اشرفیہ پاکستان مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی ٹبر)

التماس مؤلف

احقر نے حسب ارشاد حضرت سیدی و مولائی جناب مولانا اشرف علی صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) ۱۳۲۳ھ میں مردانہ امراض کے علاج ان چند دقتوں میں لکھے تھے، اور یہ رسالہ ہشتی گوہر کے اخیر میں ملحق ہو کر چھپ گیا تھا، اس کے بعد بہت جگہ چھپ کر شائع ہوتا رہا، خیال ہوتا ہے کہ ایک بار احقر نے نظر ثانی بھی اس پر کی تھی، اب ربیع الثانی ۱۳۴۴ھ میں پھر اشرف المطابع تھانہ بھون میں چھپا ہے، اس دفعہ پھر غور کے ساتھ نظر ڈالی ہے اور بعض بعض جگہ کوئی نسخہ نیا اور کہیں بطور حاشیہ کو بڑھایا ہے، ان اضافات کے ساتھ نظر ثالث کا لفظ بڑھا دیا ہے تاکہ جس کے پاس پہلے کا چھپا ہوا یہ رسالہ ہو وہ بھی ان کو نقل کر لیں۔ فقط

محمد مصطفیٰ بجنوری

بہشتی جوہر ضمیمہ اصلی بہشتی گوہر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ اَجْمَعِیْنَ

موت اور اس کے متعلقات اور زیارت قبور کا بیان

(۱) فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے: کثرت سے موت کو یاد کرو، اس لئے کہ وہ یعنی موت کا یاد کرنا گناہوں کو دور کرتا ہے اور دنیا نے مذموم اور غیر مطلوب اور فضول سے بیزار کرتا ہے، یعنی جب انسان موت کو کثرت یاد کرے گا تو دنیا میں جی نہ لگے گا، اور طبیعت دنیا کے سامان سے نفرت کرے گی اور زہد ہو جائے گا، اور آخرت کی طلب اور وہاں کی نعمتوں کی خواہش اور وہاں کے عذاب دردناک کا خوف ہوگا۔ پس ضروری ہے کہ نیک اعمال میں ترقی کرے گا اور معاصی سے بچے گا۔ اور تمام نیکیوں کی جزا دہ ہے یعنی دنیا سے بیزار ہونا، جب تک دنیا سے اور اس کی زینت سے علاقت ترک نہ ہوگا پوری توجہ اللہ کی طرف نہیں ہو سکتی۔ اور بار بار عرض کیا جا چکا ہے کہ امور ضروریہ دنیاویہ جو موقوف علیہا ہیں عبادت کے وہ مطلوب ہیں اور دین میں داخل ہیں، لہذا اس مذمت سے وہ خارج ہیں، بلکہ جس دنیا کی مذمت کی جاتی ہے اس سے وہ چیزیں مراد ہیں جو حق تعالیٰ سے غافل کریں، گو کسی درجہ میں سہی، جس درجہ کی غفلت ہوگی اسی درجہ کی مذمت ہوگی۔ پس معلوم ہوا کہ موت کی یاد اور اس کا دھیان رکھنا اور اس نازک اور عظیم الشان سفر کیلئے توشہ تیار کرنا ہر عاقل پر لازم ہے۔

(۲) دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جو میں بار روزانہ موت کو یاد کرے تو درجہ شہادت پائے گا، سو اگر تم اس کو یاد کرو گے تو گمراہی کی حالت میں تو وہ (یاد کرنا) اس غنا کو گرا دے گا۔ یعنی جب غنی آدمی موت کا دھیان رکھے گا تو اس غنا کی اس کے نزدیک وقعت نہ رہے گی جو باعث غفلت ہے، کیونکہ یہ سمجھے گا کہ مغرب یہ مال مجھ سے جدا ہونے والا ہے اس سے علاقت پیدا کرنا کچھ نافع نہیں بلکہ مضر ہے، کیونکہ محبوب کا فراق باعث اذیت ہوتا ہے۔ ہاں وہ کام کر لیں جو وہاں کام آئے جہاں ہمیشہ رہنا ہے، پس ان خیالات سے مال کا کچھ نہ اثر نہ پڑے گا، اور اگر تم اسے فقر اور تنگی کی حالت میں یاد کرو گے تو وہ (یاد کرنا) تم کو راضی کر دے گا تمہاری ہر اوقات سے، یعنی جو کچھ تمہاری

تھوڑی سی معاش ہے اس سے راضی ہو جاؤ گے، کہ چند روزہ قیام ہے پھر کیوں غم کریں، اس کا عوض حق تعالیٰ شانہ نہایت عمدہ رحمت فرمائیں گے۔

(۳) فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے: بے شک زمین الہتہ نکارتی ہے ہر دن ستر بار: اُسے بنی آدم اکھا لو جو چاہو اور جس چیز سے رغبت کرو، پس خدا کی قسم الہتہ میں ضرور تمہارے گوشت اور تمہارے پوست کھاؤ گی۔ اگر شبہ ہو کہ ہم تو آواز زمین کی سنتے نہیں تو ہم کو کیا فائدہ؟ جواب یہ کہ جناب رسول کریم ﷺ کے ارشاد عالی سے جب یہ معلوم ہو گیا کہ زمین اس طرح کہتی ہے تو جیسے زمین کی آواز سے دنیا دل پر سرد ہو جاتی ہے اسی طرح اب بھی اثر ہونا چاہئے، کسی چیز کے ظلم کے واسطے یہ کیا ضروری ہے کہ اسکی آواز ہی سے ظلم ہو بلکہ مقصود تو اس کا ظلم ہوتا ہے خواہ کسی طریق سے ہو، مثلاً کوئی شخص دشمن کے لشکر کو آتا دیکھ کر جیسا گھبراتا ہے اور اُس سے مدافعت کا سامان کرتا ہے، اسی طرح کسی معتبر شخص کے خبر دینے سے بھی گھبراتا ہے، کیونکہ دونوں صورتوں میں اس کو دشمن کے لشکر کا آنا معلوم ہو گیا جو گھبرانے اور مدافعت کے سامان کا باعث ہے، اور کوئی خبر جناب رسالت مآب علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر بلکہ آپ کے برابر بھی نہیں ہو سکتا، پس جب اور لوگوں کے کہنے کا اعتبار کیا جاتا ہے تو آپ کے فرمودہ کا تو بطریق اولیٰ اعتبار ہونا چاہئے، کیونکہ آپ نہایت سچے ہیں، حدیث میں ہے: کفّی بالموت واعطاء وبالیقین غنا ترجمہ یہ ہے کہ کافی ہے موت کا اعتبار واعطاء ہونے کے (یعنی موت کا واعطاء کافی ہے کہ جو شخص اس کی یاد رکھے اس کو دنیا سے بے رغبت کرنے کے لئے اور کسی چیز کی حاجت نہیں) اور کافی ہے یقین روزی ملنے کا اعتبار غنا کے، (یعنی جب انسان کو حق تعالیٰ کے وعدہ پر یقین ہے کہ ہر ذی حیات کو اس انداز سے جو اس کے حق میں بہتر ہے رزق ضرور دیا جاتا ہے تو یہ کافی غنا ہے، ایسا شخص پریشان نہیں ہو سکتا بلکہ جو مال سے غنا حاصل ہوتا ہے اس سے یہ غلی ہے کہ اس کو فخر نہیں، اور مال کو فنا ہے کیا معلوم ہے کہ جو مال اس وقت موجود ہے وہ کل کو بھی باقی رہے گا یا نہیں، اور خداوند کریم کے وعدہ کو بقا ہے، جس قدر کہ رزق موعود ہے ضرور ملے گا خوب سمجھ لو۔

(۴) حدیث میں ہے کہ جو شخص پسند کرتا ہے حق تعالیٰ سے ملنا تو حق تعالیٰ بھی اُس سے وصال چاہتے ہیں، اور جو حق تعالیٰ سے ملنا ناپسند کرتا ہے اور دنیا کے مال و جاہ اور ساز و سامان سے جدائی نہیں چاہتا تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے

۱) رواہ الحاکم وشمس المذہبی عن یونس مرفوعاً (کذا فی کثر العمال ۲۳۶/۱۵، رقم: ۵۲۶۰) رواہ الطبرانی عن عبد
مرفوعاً (کذا فی کثر العمال ۲۳۳/۱۵، رقم: ۵۲۶۰، مؤلف) ۲) رواہ احمد وغیرہ (کذا فی کثر العمال ۲۹۵/۱۵)

لانا ناپسند فرماتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ بغیر موت کے خدائے تعالیٰ سے ملاقات غیر ممکن ہے۔ پس چونکہ موت ذریعہ ملاقات محبوب حقیقی ہے، لہذا مومن کو محبوب ہونی چاہئے، اور ایسے سامان پیدا کرے جس سے موت ناگوار نہ ہو، یعنی نیک اعمال کرے تاکہ بہشت کی خوشی میں موت محبوب معلوم ہو، اور معاصی سے اجتناب کرے تاکہ موت مبغض نہ معلوم ہو، کیونکہ گنہگار کو بوجہ خوف عذاب شدید موت سے نفرت ہوتی ہے، اس لئے کہ موت کے بعد عذاب ہوتا ہے۔ اور نیک بخت کو بھی گنہگار کا خوف ہوتا ہے اور جنت کی بھی امید ہوتی ہے، مگر تجربہ ہے کہ نیک بخت کو باوجود اس دہشت کے موت سے نفرت نہیں ہوتی اور پریشانی نہیں ہوتی اور امید کا اثر بمقابلہ خوف کے غالب ہو جاتا ہے، اور اسی طرح یہ بھی تجربہ ہے کہ کافر و فاسق پر اثر امید غالب نہیں ہوتا اس لئے وہ موت سے نہایت گھبراتا ہے۔

(۵) حدیث میں ہے جو نہلائے مُردے کو پس ڈھک لے اس کو (یعنی کوئی بری بات مثلاً صورت بگڑ جانا وغیرہ ظاہر ہو اور اس کے متعلق پورے ادا کام ہفتی زیور حصہ دوم میں گذر چکے ہیں وہاں ضرور دیکھ لینا چاہئے) اٹھپالے گا اللہ تعالیٰ اس کے گناہ (یعنی آخرت میں گناہوں کی وجہ سے اس کی رسوائی نہ ہوگی) اور جو کفن دے مُردے کو تو اللہ تعالیٰ اس کو سندس (جو ایک باریک دشمن کپڑے کا نام ہے) پہنا دے گا آخرت میں۔ بعضے جاہل مُردے کے کام سے ڈرتے ہیں اور اس کو بخوش سمجھتے ہیں۔ یہ سخت بیہودہ بات ہے۔ کیا ان کو مرنا نہیں۔ چاہئے کہ خوب مُردے کی خدمت کو انجام دے اور ثواب جزیل حاصل کرے، اور اپنا مرنا یاد کرے کہ اگر ہم سے بھی لوگ ایسے بچیں جیسے ہم بچتے ہیں تو ہمارے جنازہ کی کیا کیفیت ہوگی، اور عجب نہیں کہ حق تعالیٰ بدلہ دینے کو اس کو ایسے ہی لوگوں کے حوالہ کر دیں۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے: جو غسل دے مُردے کو، اور اسے کفن دے، اور اس کے حنظل لگائے (حنظل ایک قسم کی مرکب خوشبو کا نام ہے اس کے بجائے کافور بھی کافی ہے) اور اٹھائے اس (کے جنازہ) کو، اور اس پر نماز پڑھے، اور نہ افشا کرے اس کی وہ (بڑی) بات جو دیکھے اس سے، دُور ہو جائے گا اپنے گناہوں سے اس طرح جیسے کہ اس دن جبکہ اس کی ماں نے اس کو جنم لیا تھا (گناہوں سے) دُور تھا، (یعنی صفائے معاف ہو جائیں گے۔ علیؓ ماقول)

۱۱) حدیث میں ہے جو غلام دے مردے کو پس چھپالے اس کے (عیب) کو تو اس کے چالیس کبیرہ (یعنی صغائر) میں جو بڑے صغائر ہیں گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، اور جو اسے کئی دے اللہ تعالیٰ اس کو بہت کاستدس اور مستبرق پہنائے گا، اور جو میت کے لئے قبر کھودے پس اس کو اس میں دفن کرے، جاری فرمائے گا اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے اس قدر اجر جو مثل اس مکان کے ثواب کے ہوگا جس میں قیامت تک اس شخص کو رکھتا (یعنی اس کو اس قدر اجر ملے گا جتنا کہ اس مردے کو رہنے کے لئے قیامت تک مکان عاریت دینے کا اجر ملے) واضح ہو کہ جس قدر فضیلت اور ثواب مردے کی خدمت کا اس وقت تک بیان کیا گیا، سب اس صورت میں ہے جبکہ شخص اللہ تعالیٰ کے واسطے خدمت کی جائے، اور نہ ہاجر و غیرہ مقصود ہو۔ ورنہ اگر ہجرت لی تو ثواب نہ ہوگا، مگر چار ہجرت لینا جائز ہے مگر انہیں، مگر جواز ہجرت مردہ دیگر ہے اور ثواب مردہ دیگر۔ اور تمام دینی کام جو ہجرت لے کر کئے جاتے ہیں بعضے تو ایسے ہیں جن پر ہجرت لینا حرام ہے اور ان کا ثواب بھی نہیں ہوتا اور بعضے ایسے ہیں جن پر ہجرت لینا جائز ہے اور وہ لہلال ہے مگر ثواب نہیں ہوتا۔ خوب تحقیق کر کے اس پر عملدرآمد کرنا چاہئے اور موقعہ تفصیل کا نہیں ہے، مگر ان امور کے متعلق ایک مفید ضروری بات عرض کرتا ہوں تاکہ اہل بصیرت کو متنبہ ہو وہ یہ ہے کہ جن اعمال دینیہ پر ہجرت لینا جائز ہے ان کے کرنے سے بالکل ثواب نہیں ملتا، مگر چند شرائط ثواب بھی ملے گا مگر اسے سنو۔ کوئی غریب دیکھ جس کی مسراوقات اور نفقات دایہ کا سوائے اس ہجرت کے اور کوئی دایہ نہیں، وہ بقدر حاجت ضروریہ دینی کام کر کے ہجرت سے اور یہ خیال کرے کہ نیت سے نہ کر دیر بعد معیشت کوئی اور ہوتا تو میں ہرگز ہجرت نہ لیتا اور حسبہ اللہ کام کرتا۔ یا اب حق تعالیٰ کوئی ذریعہ ایسا پیدا کر دیں تو میں ہجرت چھوڑ دوں اور مفت کام کر دوں، تو ایسے شخص کو دینی خدمت کا ثواب ملے گا، کیونکہ اس کی نیت اشتاعت وین ہے، مگر معاش کی ضرورت مجبور کرتی ہے، اور چونکہ طلب معاش بھی ضروری ہے اور اس کا حاصل کرنا ہی ارادے تنعم الہی ہے، اس لئے اس نیت یعنی تحصیل معاش کا بھی ثواب ملے گا، اور نیت بخیر ہونے سے یہ دونوں ثواب ملیں گے مگر ان قیود پر نظر غائر کر کے عمل کرنا چاہئے، خواہ کھانا کے خرچہ بڑھا لیا اور غیر ضروری انراجمت کو ضروری سمجھ لینا، اور اس پر حیلہ کرنا، اس عالم غیب کے باطن نہیں چلے گا وہ دل کے درویشوں سے غریب و فقیر ہے۔ یہ تدقیق نہایت تحقیق کے ساتھ قلمبند کی گئی ہے اور ماخذ

اس کا شامی وغیرہ ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ جس میں توکل کے شرائط جمع ہوں اور پھر وہ نیک کام پر اجرت لے تو اگر وہ ان شیوں کو بھی جمع کر لے جن کے اجتماع سے ثواب تحریر ہوا ہے جب بھی اس کو گو ثواب ملے گا مگر توکل کی فضیلت فوت ہو جائے گی۔ قائل فائزہ ذبیحی۔ مسلمانوں کو خصوصاً ان میں سے اہل علم کو اس بات میں خاص توجہ و احتیاط کی ضرورت ہے کہ خالق اکبر کے دین کی خدمت کر کے اس کی رضا حاصل نہ کرنا اور بغیر کسی سخت مجبوری کے ایک منفعت قلیلہ عاجلہ پر نظر کرنا، کیا حق تعالیٰ کے ساتھ کسی درجہ کی بے مروتی نہیں ہے۔ ہمارا کام ترغیب اور دفع مغالطہ ہے، اور امور مباحہ میں تصدیق کا ہم کو حق حاصل نہیں ہے، مگر اتنا ضرور کہیں گے کہ ثواب کی ہم کو سخت حاجت ہے۔ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِلْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِقُلُوبِ عِبَادِهِ خَفِيَ بِهِ خَبِيرٌ أَبْصِرُ۔

(۷) حدیث میں ہے کہ پہلا تھمہ مومن کا یہ ہے کہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اس شخص کے جو اس کے جنازے پر نماز پڑھتا ہے یعنی صغیرہ گناہ، علی ما قالوا۔

(۸) حدیث میں ہے کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے کہ وہ مر جائے، اور اس کے جنازے پر تین صفیں مسلمانوں کی نماز پڑھیں مگر واجب کر لیا (اس نے جنت کو یعنی اس کی بخشش ہو جائے گی)۔

(۹) حدیث میں ہے کہ نہیں ہے کوئی ایسا مسلمان کہ وہ مر جائے پس کھڑے ہوں یعنی نماز پڑھیں اس (کے جنازے) پر چالیس مرد ایسے جو شرک نہ کرتے ہوں خدا تعالیٰ کے ساتھ۔ مگر بات یہ ہے کہ وہ (نماز پڑھنے والے) شفاعت قبول کئے جائیں گے اس (مرد) کے باب میں (یعنی جنازے کی نماز جو حقیقت میں دُعا ہے میت کے لئے قبول کر لی جائے گی اور اس مرد کے کی بخشش ہو جاوے گی)۔

(۱۰) حدیث میں ہے کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں جس (کے جنازے) پر ایک جماعت نماز پڑھے مگر یہ بات ہے کہ وہ (لوگ) شفاعت قبول کئے جاویں گے اس (میت) کے بارے میں۔

رواہ الحکیم عن انس مرسل عن (کنز العمال ۲۴۶/۱۵، رقم: ۱۲۲۵۵ مؤلف:) رواہ أحمد و أبوداؤد [کنز

عن کنز العمال ۲۴۶/۱۵، رقم: ۱۲۲۵۹] رواہ أحمد و أبوداؤد [کنز العمال ۲۴۶/۱۵، رقم: ۱۲۲۶۰]

رواہ أحمد وغیرہ۔ (کنز العمال ۲۴۶/۱۵، رقم: ۱۲۲۶۱)

(۱۱) حدیث میں ہے کہ نہیں ہے کوئی مردہ کہ اس پر ایک جماعت مسلمانوں کی نماز پڑھے (جو عدد میں) سو ہوں، پس سفارش کریں وہ (نمازی یعنی دعا پڑھیں) اس کے لئے مگر یہ بات ہے کہ وہ سفارش قبول کئے جائینگے اس کے بارے میں (یعنی ان کی دعا قبول ہوگی اور اس مردے کی مغفرت ہو جاوے گی)۔

(۱۲) حدیث میں ہے جو اٹھائے چاروں طرفین چار پائی (جنازے کی) تو اس کے چالیس کبیرہ منناہ بخش دیئے جائینگے (اس کی تحقیق اور پرکھ رہی ہے)۔

(۱۳) حدیث میں ہے افضل اہل جنازہ کا (یعنی جو جنازے کے ہمراہ ہوتے ہیں ان میں) وہ ہے جو ان میں بہت زیادہ ذکر (اللہ تعالیٰ کا) کرے اس جنازے کے ساتھ اور جو نہ بیٹھے یہاں تک کہ جنازہ (زمین پر) رکھ دیا جائے، اور زیادہ پورا کرنے والا یہاں (ثواب) کا وہ ہے جو تین بار اس پر منجلی بھر خاک ڈالے (یعنی ایسے شخص کو خوب ثواب ملے گا)۔

(۱۴) حدیث میں ہے کہ اپنے مردوں کو نیک قوم کے درمیان میں دفن کرو، اس لئے کہ بیشک مردہ اذیت پاتا ہے بوجہ نہ بے پردگی کے (یعنی فاسقوں یا کافروں کی قبروں کے درمیان ہونے سے مردے کو تکلیف ہوتی ہے، اور صورت اذیت کی یہ ہے، فساد و کفار پر جو عذاب ہوتا ہے، اور وہ اس کی وجہ سے روتے چلاتے ہیں، اس واویلا کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہے، جیسا کہ اذیت پاتا ہے زندہ بوجہ نہ بے پردگی کے۔

(۱۵) حدیث میں ہے جنازے کے ہمراہ کثرت سے لا الہ الا اللہ پڑھو جنازے کے ہمراہ اگر ذکر کرے تو آہستہ سے کرے اس لئے کہ زور سے ذکر کرنا جنازے کے ساتھ شامی میں مکروہ لکھا ہے۔

(۱۶) صحیح حدیث میں ہے جس کو حاکم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے: میں نے تم کو منع کیا تھا قبروں کی زیارت سے ایک خاص وجہ سے جو اب باقی نہ رہی۔ آگاہ ہو جاؤ! پس اب زیارت کرو ان کی یعنی

رواہ مسلم (باب من صلی علیہ مائۃ رقم الحدیث: ۲۶۹۸) وغیرہ (کنز العمال ۱۵/۲۷۶، رقم: ۷۲۲۶۲)

رواہ ابن عساکر وغیرہ (کنز العمال ۱۵/۲۵۱، رقم: ۷۲۳۳۶) (رواہ ابن حجر: (کنز العمال ۱۵/۲۵۱، رقم: ۷۲۳۴۲)

رواہ فی التحلیف (کنز العمال ۱۵/۲۵۱، رقم: ۷۲۳۶۱) (رواہ الشیخ ابی یوسف: (کنز العمال ۱۵/۲۷۶، رقم: ۷۲۳۶۱)

قبروں کی اس لئے کہ وہ (زیارت قبور) دل کو نرم کرتی ہے، اور دل کی نرمی سے نیکیاں عمل میں آتی ہیں، اور رُلاقتی ہے ہر آنکھ کو، اور یاد دلاتی ہے آخرت کو، اور تم نہ کہو کوئی غیر مشروع بات قبر پر۔

(۱۷) حدیث میں ہے میں نے تم کو منع کیا تھا قبروں کی زیارت سے پس (اب) ان کی زیارت کرو اس لئے کہ وہ زیارت بے رغبت کرتی ہے دنیا سے اور یاد دلاتی ہے آخرت کو۔ زیارت قبور سنت ہے اور خاص کر جمعہ کے روز۔ اور حدیث میں ہے کہ جو ہر جمعہ کو والدین کی یا والد یا والدہ کی قبر کی زیارت کرے تو اس کی مغفرت کی جائے گی اور وہ خدمت گزار والدین کا لکھ دیا جائے گا (نامہ اعمال میں) رواہ البیہقی مرسلًا۔ مگر قبر کا طواف کرنا۔ بوسہ لینا منع ہے خواہ کسی نبی کی قبر ہو یا ولی کی یا کسی کی ہو۔ اور قبروں پر جا کر اقل اس طرح سلام کرے اَلْسَلَامُ عَلَیْکُمْ یَا اَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُسْلِمِیْنَ یَغْفِرُ اللّٰهُ لَنَا وَلَکُمْ وَانْتُمْ سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِاٰلَاٰئِهِ جِیسا کہ ترمذی میں اور طبرانی میں یہ الفاظ سلام موتیٰ کے لئے آئے ہیں، اور قبلیہ کی طرف پشت کر کے اور میت کی جانب منہ کر کے قرآن مجید پڑھے جس قدر ہو سکے۔ حدیث میں ہے کہ جو قبروں پر گزرے اور سورۃ اخلاص گیارہ بار پڑھ کر مردے کو بخشے تو موافق ثار مردوں کے اس کو بھی ثواب دیا جائے گا۔ نیز حدیث میں ہے کہ جو قبرستان میں داخل ہو پھر سورۃ الحمد اور سورۃ اخلاص اور سورۃ تکوین پڑھ کر اس کا ثواب اہل قبرستان کو بخشے مردے اس کی شفاعت کریں گے۔ اور نیز حدیث میں ہے کہ جو کوئی سورۃ یسین قبرستان میں پڑھے تو مردوں کے عذاب میں اللہ تخفیف فرمائے گا، اور پڑھنے والے کو ہشماران مردوں کے ثواب ملے گا۔ یہ تینوں حدیثیں مع سند ذیل میں عربی میں لکھ دی ہیں۔

(۱۸) حدیث میں ہے کہ نہیں ہے کوئی مرد کہ گذرے کسی ایسے شخص کی قبر پر جسے وہ دنیا میں پہچانتا تھا پھر اس پر سلام کرے، مگر یہ بات ہے کہ وہ میت اس کو پہچان لیتا ہے اور اس کو سلام کا جواب دیتا ہے (گو اس جواب کو سلام کرنے والا نہیں سنتا)

(۱) أخرج ابو محمد السمرقندی فی (۱) قل حوالہ شریف کے فضائل میں ابو محمد سمرقندی

رواہ ابن ماجہ۔ [رقم الحدیث: ۱۵۷۱، کذا فی کنز العمال ۱۵/۲۷۶، رقم: ۱۴۳۵۷] رواہ الترمذی وغیرہ معروفاً بسند جيد.

[کذا فی کنز العمال ۱۵/۲۷۷، رقم: ۱۴۳۵۹]

فضائل قل هو الله أحد عن علي مرفوعاً:
"من مرّ على المقابر وقرأ قل هو الله أحد
إحدى عشرة مرة ثم وهب أجره لأهوائه
أعطى من الأجر بعدد الأموات".

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں، جو
فخص قبرستان میں گزرے وہ گیارہ مرتبہ اس سورہ
شریف کو پڑھ کر اہل قبور کو اس کا ثواب بخش دے تو
پڑھنے والے کو اتنا ثواب ملے گا جس قدر مردے کے
اس قبرستان میں دفن ہیں۔

(۲) ابو القاسم سعد بن علی رضیانی حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً اس کے فضائل میں بیان
کرتے ہیں کہ جو فخص قبرستان میں جائے اور سورہ
أحمد اور قل هو الله أحد اور ألهمكم التكاثر
پڑھے اور کہے: اٰلٰہی! میں نے اس پڑھنے کا ثواب
اس قبرستان کے مسلمان مرد و عورتوں کو بخشا، تو وہ سب
مرد و عورتوں پر روز جزا اس کی شفاعت کریں گے۔

(۳) عبد العزیز صاحب خلال نے بروایت حضرت
انس بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو
قبرستان میں آئے پھر سورہ النہم پڑھے اس قبرستان
کے جن مردوں پر عذاب ہو رہا ہے خدا تعالیٰ اس
میں تخفیف فرما دیتے ہیں اور پڑھنے والے کو اتنا
ثواب دیتا ہے جس قدر مردے اس قبرستان میں
ہیں، ان احادیث کو امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب
شرح الصدور فی احوال الموتی و القبور (ص ۳۱۱)
مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) میں بیان کیا ہے۔

(۳) أخرج أبو القاسم سعد بن علي
الرضياني في فوائده عن أبي هريرة مرفوعاً:
من دخل المقابر ثم قرأ فاتحة الكتاب
وقل هو الله أحد وألهمكم التكاثر، ثم قال:
اللهم اني قد جعلت ثواب ما قرأت من
كلامك لأهل المقابر من المؤمنين
والمؤمنات كانوا شفعاء له إلى الله تعالى.

(۳) أخرج عبد العزيز صاحب الخلال
بسند عن أنس رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
قال: من دخل المقابر فقرأ سورة يس
خفف الله عنهم وكنان له بعدد من فيها
حسنات، هذه أحاديث أوردها الإمام
السيوطي في شرح الصدور بشرح حال
الموتى والقبور (ص ۳۱۱ مطبوعه
دار الكتب العلميه، بيروت) قال المعلق
علي رسالة بهشتي گوهر "الحديث الاول

والتالث بدلان ظاہراً علی ان الثواب
الحاصل من الاحیاء للاخوات یصل الیہم
علی السواء ولا یجزئی (ناممل)۔
بہشتی گوہر کا بخشی کہتا ہے کہ حدیث اول و ثالث بظاہر
اس پر دلالت کرتی ہے کہ ثواب زندوں کی طرف سے
مردوں کو بغیر تقسیم کے برابر ملتا ہے۔

انقر اس کی توضیح میں کہتا ہے کہ مطلب اس قبرستان کے مردوں کے برابر ثواب ملنے سے یہ ہے کہ ثواب بخشے والے
نے ایک نیکی کی ہے، اس کے معاوضہ میں اس کو اس قبرستان کے تمام مدفون مردوں کی تعداد کے برابر نیکیاں ملیں گی۔
کیونکہ خداوند تعالیٰ جب اپنی رحمت سے مدفون مردوں کو ثواب بغیر تقسیم کے پورا عانت فرمائیں گے تو پڑنے والے
کے لئے بھی جزا اس طرح ملے گی گویا اس نے ہر مردے کے لئے علیحدہ علیحدہ پڑھ کر ثواب بخشا۔

مسائل

سوال (۱): جماعت میں امام کے قراءت شروع کرنے کے بعد کوئی شخص آکر شریک ہو تو اب اس کو ثابعتی
سبحانک اللہم پڑھنا چاہئے یا نہیں، اگر چاہئے تو نیت باندھنے کے ساتھ ہی یا کس وقت؟
جواب: نہیں پڑھنا چاہئے۔

سوال (۲): کوئی شخص رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہوا، اب رکعت تو اس کو مل گئی مگر ثابوت ہوئی۔ اب دوسری
رکعت میں ثابوت چاہئے یا کسی اور رکعت میں یا ذمے سے ساقط ہوگی؟
جواب: کہیں نہیں پڑھئے۔

سوال (۳): رکوع کی تسبیح سہو سے مجھ سے کہی، یعنی بجائے سبحان ربی الاعلیٰ کے سبحان ربی
العظیم کہتا رہا یا برعکس اس کے توجہ سے ہو تو نہ ہو گا یا نماز میں کوئی خرابی تو نہ ہوگی؟

اس جیسے میں یہ بات سنے حضرت قحطونی رحمۃ اللہ علیہ نے اسناد فرمائی ہیں (شعبہ علی)۔

جواب: اس سے ترک سنت ہوا اس سے سجدہ سہولاً نہ نہیں آتا۔

سوال (۴) اگر کوغ کی تسبیح سجدہ سہو میں کہہ چکا تھا اور پھر سجدہ ہی میں خیال آیا کہ یہ رکوع کی تسبیح ہے تو اب سجدہ سے کی تسبیح یاد آنے پر کہنا چاہئے یا رکوع کی تسبیح کافی ہوگی؟

جواب: اگر امام یا مفرد ہے تو تسبیح سجدہ سے کی کہہ لے اور اگر مقتدی ہے تو امام کے ساتھ اٹھ کھڑا ہو۔

سوال (۵) نماز میں جہائی جب نہ رکے تو منہ میں ہاتھ دے لینا چاہئے یا نہیں؟

جواب: جب ویسے نہ رکے تو ہاتھ سے روک لینا جائز ہے۔

سوال (۶) ٹوپی اگر سجدہ سے میں گر پڑے تو اسے پھر ہاتھ سے اٹھا کر سر پر رکھ لینا چاہئے یا ننگے سر نماز پڑھے؟

جواب: سر پر رکھ لینا بہتر ہے اگر عمل کثیر کی ضرورت نہ پڑے۔

سوال (۷) نماز میں سورۃ فاتحہ کے بعد جب کوئی سورۃ شروع کرے تو بسم اللہ کہہ کر شروع کرے اور اگر دو رکوع والی سورت پڑھے تو شروع سورۃ پر بسم اللہ کہے اور دوسری رکعت میں جب اسی سورت کا دوسرا رکوع شروع کرے تو بسم اللہ کہے یا نہیں؟

جواب: سورۃ کے شروع میں مندوب ہے اور رکوع پر نہیں۔ واللہ اعلم (کتب شریف علی تہذیبی)

مسئلہ: امام کو بغیر کسی ضرورت کے محراب کے سوا اور کسی جگہ مسجد میں کھڑا ہونا مکروہ ہے، مگر محراب میں کھڑے ہونے کے وقت حجر باہر ہونے چاہئیں۔

مسئلہ: جو دعوت عام آوری کے لئے کی جائے تو اس کا قبول نہ کرنا بہتر ہے۔

مسئلہ: گواہی پر اجرت لینا حرام ہے، لیکن گواہ کو بعد ضرورت اپنے اور اپنے اہل و عیال کے خرچ کے لئے لینا

جائز ہے، بقدر اس وقت کے جو صرف ہوا ہے، جبکہ اس کے پاس کوئی ذریعہ معاش نہ ہو۔

مسئلہ اگر مجلس دعوت میں کوئی امر خلاف شرع ہو، سواگر وہاں جانے کے قبل معلوم ہو جائے تو دعوت قبول نہ کرے، البتہ اگر قوی امید ہو کہ میرے جانے سے بوجہ میری شرم اور لحاظ سے وہ امر موقوف ہو جائے گا تو جانا بہتر ہے، اور اگر معلوم نہ تھا اور چلا گیا اور وہاں جا کر دیکھا: سواگر یہ شخص مقتدائے دین ہے تب تو لوٹ آئے اور اگر مقتدا نہیں، عوام الناس سے ہے: سواگر عین کھانے کے موقع پر وہ امر خلاف شرع ہے تو وہاں نہ بیٹھے، اور اگر دوسرے موقع پر ہے خیر جمعہ ری بیٹھ جائے، اور بہتر ہے کہ صاحب مکان کو فہمائش کرے، اگر اس قدر ہمت نہ ہو تو مہر کرے اور دل سے اسے برا سمجھے، اور اگر کوئی شخص مقتدائے دین نہ ہو، لیکن ذی اثر و صاحب وجاہت ہو کہ لوگ اس کے افعال کا اتباع کرتے ہوں تو وہ بھی اس مسئلہ میں مقتدائے دین کے حکم میں ہے۔

مسئلہ بینک میں روپیہ جمع کر کے اس کا سود لینا تو قطعی حرام ہے۔ بعض لوگ بینک میں اپنا روپیہ صرف حفاظت کے خیال سے رکھتے ہیں سود نہیں لیتے، مگر یہ ظاہر ہے کہ بینک اس رقم کو محفوظ نہیں رکھے گا، بلکہ سودی کاروبار پر لگائے گا، اس طرح اس میں بھی ایک قسم کی امانت گناہ پائی جاتی ہے جو احتیاط کے خلاف ہے۔ ہاں روپیہ کی حفاظت کے لئے صاف بے غبار صورت یہ ہے کہ بینک کی تجویزوں کے ایک دو خانے (مفتی ضرورت ہو) کرایہ پر لے لئے جائیں اور ان میں روپیہ رکھا جائے۔ زیادہ روپیہ ہے تو پوری تجویز کرایہ پر لے لی جائے، جب روپیہ رکھنے کی ضرورت ہو ہمیں رکھ دے، اور جب ضرورت ہو نکال لے، اس طرح روپیہ بھی محفوظ رہے گا اور سود و غیرہ کا گناہ بھی نہ ہوگا۔ اس طرح پوری تجویز یا اس کے خانے کرایہ پر لینے کو بینک کی اصطلاح میں (لا کر) میں رکھنا کہتے ہیں، یہ ضرور ہوگا کہ اس طرح بجائے روپیہ کا منافع ملنے کے اپنے پاس سے کرایہ کی رقم خرچ کرنا ہوگی، مگر ایک عظیم گناہ سے بچنے اور اپنی پاک کمائی میں سود و جیسی ناپاک چیز کی آمیزش کرنے سے بچ سکتے ہیں، جو مسلمان کے لئے ایک عظیم مقصد کا درجہ رکھتا ہے جس کے سامنے یہ خرچ بہت معمولی ہے۔

① الہدایہ ۱/۲۳۶ و ۱/۲۵۶۔ ② اس مسئلہ کی مہارت حضرت تھامس الہیہ کی تھی، بلکہ جن صاحب نے مجھے نصاب کی تھی اور اس مہارت میں بینک روپیہ رکھنے کو مطلقاً حرام کہا تھا جو اس زمانہ میں باعث تکلیف اور حرج تھا لہذا ہم نے مسئلہ کی مہارت بہ طور وجاہت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی نے یہ مہم درست کر دی تھی اور ایک سہل صورت تجویز کر دی تھی، اللہ تعالیٰ توفیق مل عطا فرمائیں۔ (شیخ علی)

سے ایک علمی گفتگو کر رہا ہوں اور باقی سن رہے ہوں تو ان کو سلام نہ کرے، اگر کرے گا تو گنہگار ہوگا، اور اسی طرح تکبیر اور اذان کے وقت بھی (موذن یا غیر موذن کو) سلام کرنا مکروہ ہے، اور صحیح یہ ہے ان تینوں صورتوں میں جواب نہ دے۔



ضمیمہ ثانیہ بہشتی گوہر مساقہ

تعدیل حقوق الوالدین

از جانب مجلسی بہشتی گوہر القاس ہے کہ یہ مضمون "تعدیل حقوق الوالدین" جو بعنوان ضمیمہ ثانیہ کے درج کیا جاتا ہے، حضرت مولانا الشرف علی قاضی صاحب کا تحریر فرمودہ ہے، جس میں والدین کے حقوق کی تحقیق و تفصیل کی گئی ہے، ہر چند کہ بہشتی گوہر حصہ پنجم میں ضمن حقوق، حقوق والدین کا بھی اجمالی تذکرہ آچکا ہے، لیکن چونکہ وہ مشترک قاضیوں اور غم ووں کے درمیان، اور اس موجودہ مضمون کا تعلق زیادہ مردوں سے ہے، اس لئے بہشتی گوہر میں اس کا ملحق کرنا مناسب معلوم ہوا۔ پس اس کو حصہ پنجم بہشتی گوہر کا تختہ بھٹنا چاہئے، اور مضمون مذکور یہ ہے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم و نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ قال اللہ تعالیٰ: "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ الَّتِي أُهْلِبَهَا وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَعْلَمُوا بِالْعَدْلِ" (النساء: ۵۸) (ترجمہ) اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتے ہیں کہ امانتیں امانت والوں کو ادا کرو اور جب تم لوگوں میں حکم کرو انصاف سے حکم کرو۔

اس آیت کے عموم سے دو حکم مفہوم ہوئے: ایک یہ ہے کہ اہل حقوق کو ان کے حقوق واجبہ کا ادا کرنا واجب ہے، دوسرے یہ کہ ایک حق کے لئے دوسرے شخص کا حق ضائع کرنا ناجائز ہے، ان دونوں حکم کلی کے تعلقات میں سے وہ خالص وہ جزئی مواقع بھی ہیں جن کے متعلق اس وقت تحقیق کرنے کا قصد ہے، ایک ان میں سے والدین کے حقوق وادبہ و فیرو واجبہ کی تعیین ہے۔ دوسرے والدین کے حقوق اور ذریعہ یا اولاد کے حقوق میں تضاد و تداخل کے وقت ان حقوق کی تعدیل ہے، اور ضرورت اس تحقیق کی یہ ہوئی کہ واقعات غیر محصورہ سے معلوم ہوا کہ جس طرح بعض بے قید لوگ والدین کے حق میں آفریاد کرتے ہیں، اور ان کے وجوب اطاعت کی انصوح کو نظر انداز کرتے ہیں، اور ان کے حقوق کا وبال اپنے سر لیتے ہیں، اسی طرح بعض دین دار والدین کے حق میں افرار کرتے ہیں، جس سے دوسرے صاحب حق کے حقوق مثلاً ذریعہ کے یا اولاد کے کھٹے ہوتے ہیں، اور ان کے وجوب رعایت کی انصوح کو نظر

انہذا کرتے ہیں، اور ان کے انتسابِ حقوق کا وبال اپنے سر لیتے ہیں، اور بعضے کسی صاحبِ حق کا حق تو ضائع نہیں کرتے، لیکن حقوقِ غیر واجب کو واجب سمجھ کر ان کے ادا کا قہر کرتے ہیں، اور چونکہ بعض اوقات ان کا قتل نہیں ہوتا اس لئے جھگ ہوتے ہیں، اور اس سے دوسرے ہونے لگتا ہے کہ بعض احکامِ شریعہ میں ناقابلِ برداشت سختی اور سختی ہے، اس طرح سے ان بچاروں کے دین کو ضرر پہنچتا ہے، اور اس حیثیت سے اس کو بھی صاحبِ حق کے حقوق واجب ضائع کرنے میں داخل کر سکتے ہیں، اور وہ صاحبِ حق اس شخص کا شمس ہے کہ اس کے بھی بعض حقوق واجب ہیں مکتداً **فَالْإِنْفِصَافُ** حَقّاً (تمہارے نفس کا بھی تم پر حق ہے) اور ان حقوق واجب میں سب سے بڑھ کر حفاظت اپنے دین کی ہے۔ پس جب والدین کے غیر واجب حق کو واجب سمجھنا منقضی ہوا اس معصیت مذکورہ کی طرف، اس لئے حقوق واجب و غیر واجب کا امتیاز واجب ہوا، اس امتیاز کے بعد پھر اگر عملاً ان حقوق کا احترام کرنے کا ہر امتیاز واجب نہ سمجھے گا تو محذور لازم نہ آئے گا۔ اس سختی کو اپنے ہاتھوں کی خریدی ہوئی سمجھے گا۔ اور جب تک برداشت کرے گا اس کی عالی ہمتی ہے، اور اس تصور میں بھی ایک گونہ خط ہوگا کہ میں باوجود میرے ذمہ نہ ہونے کے اس کا قتل کرتا ہوں، اور جب چاہے گا سبکدوش ہو سکے گا، فرضِ علم احکام میں ہر طرح کی مصلحت بھی مصلحت ہے، اور جہل میں ہر طرح کی مضرت ہی مضرت ہے، پس اسی تیز کی غرض سے یہ چند سطور لکھتا ہوں۔ اب اس تمہید کے بعد اول اس کے متعلق ضروری روایات حدیثیہ و فقہیہ منع کر کے پھر ان سے جو احکام ماخوذ ہوتے ہیں ان کی تقریر کروں گا، اور اس کو اگر ”قلمِ حقوقِ والدین“ کے لقب سے نامزد کیا جائے تو باز بانیس۔ واللہ المستعان وعلیہ التکلیل۔

نوٹ: عربی عبارت کا حاصل مطلب اردو میں عوام کے فائدہ کے لئے اس مرتبہ اضافہ کر دیا گیا ہے۔

فی المشکوٰۃ: عن ابن عمر قال: کانت	عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میرے نکاح میں ایک
نحسني امراة احبها، وکان عمر رضی اللہ عنہ	عورت تھی، میں اس سے خوش تھا اور اس سے محبت رکھتا
بکرمها، فقال لی: طلقها، فایبت، فانی عمر	تھا، مگر حضرت عمر میرے باپ اس سے ناخوش تھے،
رسول اللہ ﷺ فذکر ذلک لہ فقال لی	انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ اس عورت کو طلاق دیدے،

رسول اللہ ﷺ: طَلَّقَهَا، رواه الترمذي، في المروفاة: "طَلَّقَهَا" أمر نذْب أو وجوب إن كان هناك باعث آخر، وقال الإمام الغزالي في الإحياء (۲/۲۶) كشوري في هذا الحديث، فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والد يكرهها لا لغرض فاسد مثل عمر، في المشكوة: عن معاذ قال: أو صاني رسول الله ﷺ (وساق الحديث) وفيه: لا تنعفن والديك وإن أمراك أن تخرج من أهلک ومالك، (الحديث). في المروفاة شرط للمبالغة باعتبار الأكمل أيضاً، أما باعتبار أصل الجواز فلا يلزمه طلاق زوجة امرأة بفرافها وإن تأذيا ببقاءها إيذاءً شديداً، لأنه قد يحصل له ضرر بها، فلا يكلفه لأجلهما؛ إذ من شأن شفقتهما أنهما لو تحققا ذلك لم يأمراه به، فالزأهما له به مع ذلك حمق منهما، ولا يلتفت إليه، وكذلك إخراج ماله. انهى مختصراً، قلت: والفرينة على كونه للمبالغة اقتراؤه بقوله عليه السلام في ذلك

میں نے انکار کیا۔ اس کے بعد حضرت عمر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ قصہ ذکر کیا۔ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس عورت کو طلاق دیدے۔ مرقاة میں لکھا ہے کہ یہ طلاق کا امر بطور استحباب کے تھا، اگر وہاں پر کوئی اور سبب بھی موجود تھا تو وجوب کے لئے تھا۔ امام غزالی اہیاء میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ والد کا حق مقدم ہے، لیکن یہ ضروری ہے کہ والد اس عورت کو کسی غرض فاسد کی وجہ سے بُرا نہ سمجھتا ہو، جیسا کہ حضرت عمر کسی غرض فاسد کی وجہ سے اُسے بُرا نہ سمجھتے تھے۔ حضرت معاذ کی روایت کردہ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ماں باپ کی نافرمانی ہرگز نہ کر، اگرچہ وہ تجھ کو یہ حکم کریں کہ اہل و عیال اور مال سے علیحدہ ہو جاؤ مرقاة میں لکھا ہے کہ یہ مبالغہ اور کمالِ اطاعت کا بیان ہے، ورنہ اصل حکم کے لحاظ سے لڑکے کے لئے اپنے والدین کے فرمانے پر اپنی بیوی کو طلاق دینا ضروری نہیں، اگرچہ ماں باپ کو بیوی کے طلاق نہ دینے سے سخت تکلیف ہو، کیونکہ اس کی وجہ سے کبھی لڑکے کو سخت تکلیف کا سامنا ہوتا ہے اور ماں باپ کی شفقت سے یہ بعید ہے

الحديث: "لا تشرك بالله وإن قتلت أو حرقت" فهذا للمبالغة قطعاً، وإلا فنفس الجوار يتلفظ بكلمة الكفر وإن يفعل ما يقتضي الكفر ثابت بقوله تعالى: "مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ الْأَمْنُ أَكْرَهٌ" [النحل ۱۰۶] الآية فافهم، في المشكوة: عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ من أصبح مطيعاً لله في والديه (الحديث) وفيه: قال رجل: وإن ظلمناه؟ قال: وإن ظلمناه، وإن ظلمناه، وإن ظلمناه (رواه البيهقي في شعب الإيمان) في المراقبة: في والديه أي في حقهما، وفيه: أن طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة، بل هي طاعة الله التي بلغت توصيتها من الله تعالى بحسب طاعتها لطاعته إلى أن قال: ويؤيده أنه ورد "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق" وفيها: وإن ظلمناه، قال الطيبي: يراد بالظلم ما يتعلق بالأمور الدنيوية لا الآخروية، قلت: وقوله ﷺ هذا: "وإن ظلمناه" كقوله عليه السلام في إرضاء المصدق: أرضوا

کہ وہ بیٹے کی تکلیف کو جانتے ہوئے اس کا حکم کریں کہ وہ بیوی یا مال کو علیحدہ کر دے، پس ایسی صورت میں ان کا کہنا ماننا ضروری نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ مبالغہ کیلئے ہونے کا یہ قرینہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ خدا کے ساتھ شرک نہ کر اگرچہ تو قتل کر دیا جائے یا جلاد یا جائے، اور یہ یقیناً مبالغہ ہے ورنہ کفر ایسی مجبوری کی حالت میں کہنا اللہ تعالیٰ کے فرمان "مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ" سے ثابت ہے، حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے ماں باپ میں اللہ کا مطیع ہوتا ہے تو اگر دونوں ہوں تو دور واز سے جنت کے گھل جاتے ہیں اور اگر ایک ہو تو ایک، اور اگر نافرمانی کرتا ہے تو اگر دونوں کی نافرمانی کرتا ہے تو اس کے لئے دور واز سے دوزخ کے گھل جاتے ہیں اور اگر ایک کی نافرمانی کرتا ہے تو ایک گھل جاتا ہے۔ اسی حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ اگرچہ ماں باپ اس پر ظلم کرتے ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا: اگرچہ وہ دونوں ظلم ہی کرتے ہوں۔ مرقاۃ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ماں باپ میں کرینا

مصدق قبکم وإن ظلمتم“ (رواہ ابو داود)؛
 لقوله عليه السلام قبهم: وإن ظلموا فعليهم.
 الحديث (رواہ ابو داود) ومعناه علی مافی
 السمعات: قوله: ”وإن ظلموا“ أي بحسب
 زعمكم أو علی الفرض والتقدير مبالغة.
 ولو كانوا ظلموا حقيقة كيف يأمروهم
 بإرضائهم، في المشكوة عن ابن عمر عن
 النبي ﷺ: في قصة ثلاثة نفر يتصاضون.
 وأخذهم المطر، فمالوا إلى غار في الجبل،
 فاحتضت على فم غارهم صخرة، —
 فاحتضت عليهم. — فذكر أحدهم عن آخره:
 فقمست عند رؤسهما (أي الوالدین الدین
 كما قال شيخنا كبيرين كما في هذا الحديث)؛
 أكره أن أوظفهما وأكره أن أبدأ بالصبي
 فليهما، والصبي يتضاغون عند قدمي.
 (الحديث)، متفق عليه، في المروفة، تقدیما
 لإحسان الوالدین علی البنودین لتعارض
 صغروهم بکبرهما، فإن الرجل الکبیر یقی
 كالطغل الصغیر، قلت
 وهذا التصاغی كما في قصة أبي

مطلب یہ ہے کہ ان کے حقوق میں اللہ تعالیٰ کی
 اطاعت گرتا ہے اور ان کے حقوق کو اگرتا ہے، اور
 اس میں یہ بھی ہے کہ والدین کی اطاعت مستقل ان
 کی اطاعت نہیں، بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے
 جس کی اللہ تعالیٰ نے مجھے خاص طور سے وصیت
 فرمائی ہے، اس لئے ان کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی
 اطاعت سمجھتے ہوئے کرنی چاہئے۔ یعنی جو بات وہ خدا
 کے حکم کے مطابق کہیں اس کو ماننا چاہئے اور جو اس
 کے حکم کے خلاف کہیں آتے نہ ماننا چاہئے۔ کیونکہ
 حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی
 فرمانبرداری نہیں۔ اور سزاۃ میں لکھا ہے کہ ماں باپ
 کے حکم سے خدا حدیث میں دینی ظلم ہے آخر وہی ظلم
 نہیں۔ یعنی دینی امور میں اگرچہ دو زیادتی کریں
 جب بھی ان کی فرمانبرداری لازم ہے اور اگر وہ دین
 کے خلاف کوئی بات کریں تو اس میں ان کی
 فرمانبرداری نہ کرنی چاہئے۔ میں کہتا ہوں کہ حدیث
 میں مضمون **﴿تتضاغون﴾** کا یہ فرمانا کہ اگرچہ وہ دونوں ظلم کریں
 ایسا ہے جیسا کہ آپ نے زکوٰۃ وصول کرنے والے
 سے متعلق فرمایا ہے کہ اپنے زکوٰۃ وصول کرنے والوں
 کو باطنی کہہ، اگرچہ ظلم کیا جائے۔ ”کلمات“ میں

طلحة، قال: فعليهم بشيء، ونؤمهم في جواب قول امرأته لماسألها هل عدك بشيء؟ قالت: لا إلا قوة صياني، ومعناه كما في اللغات قالوا: وهذا محمول على أن الصبيان لم يكتفوا محتاجين إلى الطعام، وإنما كان عليهم على عادة الصبيان من غير جوع، وإلا وجب تقديمهم، وكيف يتركوا واجبا، وقد أنى الله عليهما، قلت: أيضا ومما يؤيد وجوب الإضراري إلى هذا التأويل تقدم حق الولد الصغير على حق الوالد في نفسه، كما (في الدر المختار، باب النفقة) ولوله أب وطفل فالطفل أحق به، وقيل: (بصفة التمر بضع) بقسمها فيهما، في كتاب الآثار لإمام محمد (رحمہ اللہ علیہ) (ص ۱۹۳) عن عائشة قالت: أفضل ما أكلتم كسبكم، وإن أولادكم من كسبكم، قال محمد: لا بأس به إذا كان محتاجا أن يأكل من مال ابنه بالمعروف، فإن كان غنيا فآخذ منه شيئا فهو دين عليه، وهو قول أبي حنيفة، وعن محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: ليس

لکھا ہے اس سے مقصود یہاں ہے یعنی تمہارے خیال میں یا بالفرض اگر وہ ظلم کریں تب بھی تم ان کو راضی کرو، کیونکہ اگر وہ واقعی ظلم کرتے تھے تو آپ ان کو راضی کرنے کا حکم کیسے فرما سکتے تھے۔ ”مٹکو“ میں ابن عمر رسول اللہ (ﷺ) سے (ان میں آدمیوں کے قصہ میں) روایت کرتے ہیں جو کہیں چلے جا رہے تھے اور بارش آگئی، وہ ایک بیڑا میں غار کے اندر چلے گئے، اس کے بعد غار کے منہ پر ایک بڑا پتھر کر پڑا اور اُس نے دروازہ بند کر دیا۔ انہوں نے آپس میں کہا کہ تم اپنے اپنے تکیہ اٹھاؤ دیکھو جو غار میں اللہ کے واسطے گئے ہوں اور ان کا واسطہ دے کر دعا مانگو کہ اللہ تعالیٰ دروازہ کھول دے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ اے اللہ! میرے مال باپ بہت بڑھتے تھے اور میرے چھوٹے بچے بھی تھے، میں بکریاں چرایا کرتا تھا اور شام کو جب گھر آتا تو بکریوں کا دودھ نکال کر اپنے ماں باپ کو اپنے بچوں سے پہلے پلاتا تھا۔ ایک دن میں بہت ڈوب چلا گیا اور جب شام کو آیا تو میں نے اپنے ماں باپ کو سویا ہوا پایا۔ میں نے حسب معمول دودھ نکالا اور دودھ کا برتن لے کر ان کے سر کے پاس گھڑا، ہا اور ان کو بگانا سمجھا نہ سمجھا، اور یہ بھی نہ سمجھا کہ ان سے پہلے بچوں

للأطب من مان ابنه شيء إلا أن يحتاج إليه
من طعام أو شراب أو كسوة، قال محمد:
وبه يأخذ، وهو قول أبي حنيفة. (تجلی: فی
کنز العمال [۸/۵۸۳] عن الحاکم
وغیرہ: إن أولادکم هبة اللہ تعالیٰ لکم،
یهب لمن یشاء إن شاء ویهب لمن یشاء
الذکور، فیه وأمر لهم لکم إذا احتجتم
الیہ. (مسندہ صحیح، محشی)، قلت: ذل
قوله علیه السلام فی الحدیث: "إذا
احتجتم علی ثقیف الإمام محمد قول
عائشہ: "إن أولادکم من کسبکم" بما
إذا کان محتاجاً، ویلزم التقیید کونه دیناً
علیه من غیر حاجة کما هو ظاهر، قلت:
وأيضاً فتر أبو بکر الصدیق بهذا قوله علیه
السلام "أنت ومالك لأبيك" قال أبو بکر:
إما یعنی بذلک الثقیف، رواه البيهقي،
(کنزافی تاریخ الخلفاء) وفي التر المختار:
لا یفرض (القتال) علی صبی وبالغ له أبوان
أو أحدهما؛ لأن طاعتهما فرض عین، ولی
إن قال: لا یحل سفره خطر الإیاذتھما،

کو پلاؤں اور بچے میرے بیروں میں پڑے رہتے
چڑھتے رہے یہاں تک کہ صبح ہوگئی۔ میں کہتا ہوں
کہ یہ بچوں کا روز چلا، ایسا ہی تھا جیسا کہ ابو طلحہ کے
مہمانوں کے قصہ میں ہے، جب انہوں نے اپنی
بیوی سے دریافت کیا کہ تمہارے پاس کچھ کھانے
کے لئے ہے؟ بیوی نے کہا: نہیں، صرف بچوں کی
خوراک ہے تو ابو طلحہ نے کہا کہ بچوں کو بہل بھسلا کر
نکلا دو۔ "لغات" میں لکھا ہے کہ علماء نے اس کو اس
پر محمول کیا ہے کہ وہ بچے بھوکے نہیں تھے بلکہ
بل بھوک مانگ رہے تھے جیسا کہ بچوں کی عادت
ہوتی ہے، ورنہ اگر وہ بھوکے ہوتے تو ان کو کھانا
واجب تھا اور واجب کہ وہ کیسے ترک کر سکتے تھے،
حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ابو طلحہ اور ان کی بیوی کی تعریف
کی۔ میں کہتا ہوں کہ اس تاویل کی ضرورت اس سے
بھی عورت ہوئی کہ والد سے چھوٹے بچے کا حق مقدم
ہے، جیسا کہ "دریغ" میں ہے کہ اگر کسی کا باپ اور
بیٹا دونوں موجود ہوں تو خرچہ کے اعتبار سے بیٹا پ
سے زیادہ مستحق ہے، در بعضوں نے کہا ہے کہ
دونوں پر تقسیم کر دے۔ نہ محمد رحمہ اللہ کی "تہذیب
الامم" میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے

وما لا يحطو فيه يحل بلا إذن، ومنه السفر في طلب العلم، وفي ردة المختار: مع انهما في سعة من منعة إذا كان يدخلهما من ذلك مشقة شديدة، وشمل الكافرين ايضاً أو أحدهما إذا كره خروج مخالفه ومشقة وإلا بل نكراهة قتال أهل دينه فلا يطبعه ما لم يخف عليه الضيعة، إذ لو كان معسراً محتاجاً إلى خدمة فرضت عليه ولو كافراً، وليس من الصواب ترك فرضه عين ليتوصل إلى فرض كفاية. قوله: فيه خطر كالجهاد وسفر البحر. قوله: وما لا خطر كالسفر للتجارة والحج والصومرة يحل بلا إذن إلا إن خيف عليهما الضيعة سرخسي. قوله: ومنه السفر في طلب العلم؛ لأنه أولى من التجارة إذا كان الطريق امناً ولم يخف عليهما الضيعة، سرخسي. قلت: ومنه في البحر المواقف والفتاوى الهندية، وفيها أي في الهندية في مسئلة: فلا بد من الاستئذان فيه إذا كان له منه بد، (۲۳۳/۲) (في اللزوم المختار، باب النفقة).

کہ سب سے بہتر روزی اپنی کمائی ہے اور تمہاری اولاد بھی تمہاری کمائی میں داخل ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب باپ محتاج ہو تو بیٹے کے مال میں سے کھانے کا مصداق نہ نہیں، لیکن ضرورت کے مطابق خرچ کرے بفضل خرچی ذکرے۔ اگر باپ بالدار ہے اور پھر بیٹے کا مال لیتا ہے تو وہ اسی پر فرض ہے، یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہے اور یہ معمول یہ ہے۔ امام محمد امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حداد سے اور وہ ابراہیم سے کہ باپ کے لئے بیٹے کے مال میں سے کوئی حق نہیں مگر یہ کہ وہ کھانے پینے پکڑے کا محتاج ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسی پر ہم عمل کرتے ہیں اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔ ”کنز العمال“ میں حاتم وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ تمہاری اولاد اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے جس کو چاہتے ہیں لڑکیاں دیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں لڑکے دیتے ہیں۔ یہی وہ اولاد داران کا مال تمہارے لئے ہے جب تم کو ضرورت ہو، میں کہتا ہوں کہ حضور کا یہ قول کہ (جب تم کو ضرورت ہو) اسی مسئلہ پر دلالت کرتا ہے جو مسئلہ ابھی امام محمد رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول سے اخذ کیا تھا۔

وكذا تحجب لها السكنى في بيت خال عن
 اهله وعن أهلها الخ، وفي رد المحتار: بعد
 ما نقل الأقوال المختلفة مانصه: ففي
 الشريعة ذات اليسار لابد من إفرا دها في
 دار، ومنو سطة الحال يكفيها بيت واحد
 من دار، وأطال إلى أن قال: وأهل بلادنا
 الشامية لا يسكنون في بيت من دار
 مشتملة على أجانب، وهذا في أوساطهم
 فضلاً عن أشرفهم، إلا أن تكون داراً
 موروثة بين إخوة مثلاً، فيسكن كل منهم
 في جهة منها مع الاشتراك في مرافقها، ثم
 قال: لا شك أن المعروف يختلف باختلاف
 الزمان والمكان، فعلى المفتي أن ينظر إلى
 حال أهل زمانه وبلده؛ إذ بدون ذلك
 لا تحصل المعاشرة بالمعروف.

نیز حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ ﷺ کے اس
 قول کی کہ "تو اور تیرا مال اپنے باپ کے لئے ہے" یہ
 ہی تفسیر کی ہے کہ اس سے مراد نان نفقہ ہے۔
 دُرِّ مختار میں ہے کہ ایسے نابالغ اور جوان لڑکے پر
 جہاد فرض نہیں ہوتا جس کے ماں باپ دونوں یا ایک
 موجود ہوں، کیونکہ ان کی اطاعت فرض میں ہے، اور
 کوئی ایسا سفر کرنا جائز نہیں جس میں خطرہ ہو مگر ان کی
 اجازت سے۔ اور جس میں خطرہ نہ ہو وہ بلا اجازت
 جائز ہے، بخلاف اس کے علم حاصل کرنے کے لئے سفر
 بھی ہے۔ "رد المحتار" میں ہے کہ ماں باپ کو اس سفر
 سے روکنے کی گنجائش ہے جبکہ اس کی وجہ سے وہ سخت
 مشقت میں مبتلا ہوتے ہوں۔ اور کافر ماں باپ کا
 بھی یہی حکم ہے جبکہ اس کے سفر سے ان کو اندیشہ ہو۔
 اور اگر وہ اپنے اہل دین کے قتال کی وجہ سے روکتے
 ہوں تو ان کی اطاعت نہ کرے جب تک کہ ان کی

ہلاکت کا اندیشہ نہ ہو، کیونکہ اگر وہ جنگ دست اور اس کی خدمت کے محتاج ہوں تو اس پر خدمت فرض ہے اگرچہ وہ
 کافر ہوں۔ اور فرض میں کو فرض کفایہ کی خاطر ترک کرنا ٹھیک نہیں۔ وہ سفر جس میں خطرہ ہو جیسے جہاد اور سمندر کا سفر
 ہے۔ اور جس میں خطرہ نہیں جیسے تجارت، حج، عمرہ کے لئے سفر کرنا وہ بلا اجازت جائز ہے مگر یہ کہ ہلاکت کا خوف
 ہو، اور علم کا سفر بھی اسی میں داخل ہے جب کہ راستہ مامون ہو اور ہلاکت کا خوف نہ ہو۔ "بحر الرائق" فتاویٰ ہندیہ
 میں بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ اور فتاویٰ ہندیہ میں ایک مسئلہ کے ذیل میں لکھا ہے کہ والدین سے اجازت لینا ضروری

ہے جب کہ ضروری کام نہ ہو۔ ”در مختار“ باب النفقة میں ہے کہ بیوی کے لئے ایسا گھر دینا جس میں کوئی بیوی یا شوہر کے اقارب سے نہ رہتا ہو واجب ہے۔ ”در مختار“ میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ شریف مال دار عورت کے لئے طلعہ و ایک گھر دینا ضروری ہے (اور متوسط درجہ کی عورت کے لئے گھر کا ایک کمرہ کافی ہے)۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ ہمارے شام کے شہروں میں متوسط درجہ کے لوگ بھی ایسے گھروں میں نہیں رہتے جن میں اجنبی لوگ رہتے ہوں، چہ جائیکہ امیر اور شریف لوگ رہیں، مگر یہ کہ گھر چند بھائیوں کے درمیان مشترک اور موروث ہو تو ایسی صورت میں ہر ایک اپنے حصہ میں رہتا ہے، اور گھر کے حقوق و ضروریات مشترک ہوتے ہیں۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ عرف زمان اور مکان کے اختلاف سے بدلہ رہتا ہے۔ مفتی کو زمان اور مکان پر نظر رکھنی ضروری ہے، بلکہ اس کے معاشرت بالمعروف حاصل نہیں ہو سکتی۔ (ترجمہ ختم ہو گیا)

ان روایات سے چند مسائل ظاہر ہوئے:

(۱) اول جو امر شرعاً واجب ہو اور ماں باپ اس سے منع کریں اس میں ان کی اطاعت جائز بھی نہیں واجب ہونے کا تو کیا احتمال ہے۔ اس قاعدے میں یہ فروغ بھی آگئے: مثلاً اس شخص کے پاس مالی وسعت اس قدر کم ہے کہ اگر ماں باپ کی خدمت کرے تو بیوی بچوں کو تکلیف ہونے لگے تو اس شخص کو جائز نہیں کہ بیوی بچوں کو تکلیف دے اور ماں باپ پر خرچ کرے، اور مثلاً بیوی کا حق ہے کہ وہ شوہر سے ماں باپ سے نجدار بنے کا مطالبہ کرے، پس اگر وہ اس کی خواہش کرے اور ماں باپ اس کو شامل رکھنا چاہیں، تو شوہر کو جائز نہیں کہ اس حالت میں بیوی کو ان میں شامل رکھے بلکہ واجب ہوگا کہ اس کو نجدار کھے، یا مثلاً حج و عمرہ کو یا طلب العلم بقدر الظرفہ کو نہ جانے دیں تو اس میں ان کی اطاعت ناجائز ہوگی۔

(۲) دوم جو امر شرعاً ناجائز ہو اور ماں باپ اس کا حکم کریں اس میں بھی ان کی اطاعت ناجائز نہیں۔ مثلاً وہ کسی ناجائز نوکری کا حکم کریں یا رسوم جہالت اختیار کروائیں، جلی ہذا۔

(۳) سوم جو امر شرعاً واجب ہو اور نہ ممنوع ہو بلکہ مباح ہو بلکہ خواہ مستحب ہی ہو اور ماں باپ اس کے کرنے یا نہ کرنے کو کہیں تو اس میں تفصیل ہے۔ یہ دیکھنا چاہئے کہ اس امر کی اس شخص کو ایسی ضرورت ہے کہ بدون اس کے تکلیف ہوگی۔ مثلاً غریب آدمی ہے، پاس پیسہ نہیں، بھتیجی میں کوئی صورت کمائی کی نہیں، مگر ماں باپ نہیں جانے

دیتے یا یہ کہ اس شخص کو ایسی ضرورت نہیں، اگر اس وجہ کی ضرورت ہے تو اس میں ماں باپ کی اطاعت ضروری نہیں۔ اور اگر اس وجہ ضرورت نہیں تو پھر دیکھنا چاہیے کہ اس کام کرنے میں کوئی خطرہ یا اندیشہ ہلاک یا مرض کا ہے یا نہیں، اور یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ اس شخص کے اس کام میں مشغول ہو جانے سے بچہ کوئی خادم و سامان نہ ہونے کے خود ان کے تکلیف اٹھانے کا احتمال قوی ہے یا نہیں۔ پس اگر اس کام میں خطرہ ہے یا اس کے غائب ہو جانے سے ان کو بوجہ ہے سرو سامانی تکلیف ہوگی تب تو ان کی مخالفت جائز نہیں، مثلاً خیر واجب لڑائی میں جاتا ہے یا مسند رکا سفر کرتا ہے یا پھر کوئی ان کا خیر گیر نہیں رہے گا، اور اس کے پاس اتنا مال نہیں جس سے انتظام خود و نفقہ کا فیرا کر جائے، اور وہ کام اور سفر بھی ضروری نہیں تو اس حالت میں ان کی اطاعت واجب ہوتی۔ اور اگر دونوں باتوں میں سے کوئی بات نہیں یعنی نہ اس کام یا سفر میں اس کو کوئی خطرہ ہے اور نہ ان کی کوئی مشقت اور تکلیف ظاہری کا کوئی احتمال ہے تو بلا ضرورت بھی وہ کام یا سفر و وجوہ ان کی ممانعت کے جائز ہے، گو مستحب یہی ہے کہ اس وقت بھی اطاعت کرے، اور ای کھد سے ان فرد کا بھی حکم معلوم ہو گیا کہ مثلاً وہ کہیں کہ اپنی بیوی کو بلا وجہ معہ بطلاق دیدے تو طاعت واجب نہیں۔ و حدیث ابن عمر یحمل علی الاستحباب او علی ان امر عمر مکان عن سبب صحیح، اور مثلاً وہ کہیں کہ تمام کائی اپنی ہم و کرم و کرم و کرم و کرم میں بھی اطاعت واجب نہیں، اور اگر وہ اس چیز پر خبر کریں گے تو ان کا وہاں سے۔ و حدیث "انت و مالک لایبیک" محمول علی الاحتیاج، کیف و قد قال النبی ﷺ لا یحمل مال امری الا بطیب نفس منه، اور اگر وہ حلیہ ضروریہ سے زائد بلا ذن لیں گے تو وہ ان کے ذمہ ذین ہوگا جس کا مطالبہ ذن میں بھی ہو سکتا ہے۔ اگر یہاں شریک کے قیامت میں دیکھا جائے گا۔ فقہاء کی تصریح اس کے لئے کافی ہے وہ اس کے مطابق کو خوب سمجھتے ہیں، خصوصاً جبکہ حدیث حاکم میں بھی اذا احتجتم کی قید مصرح ہے۔ واللہ اعلم

کتبہ اشرف علی ۲۷ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۳ھ

مفت محمد تقی محمدی

مصادر

رقم	اسم الكتاب والمصنف	مطبوعه
١	رد المحتار على الدر المختار، ابن عابدين شامي	مكتبة رشديه كوئته
٢	البحر الرائق، للنسفي ابي البركات	دار إحياء التراث العربي
٣	فتاوى عالمگیری، الشيخ نظام	قديمى كتب خانہ
٤	بدائع الصنائع، علاء الدين الكاساني	مكتبة رشديه كوئته
٥	الهداية فى شرح البداية، للمرغيناني	مكتبة البشرى
٦	مشكوة المصابيح	قديمى كتب خانہ

من منشورات مكتبة البشري

الكتب العربية

المطبوع

الهداية	(ملون)	كامل ٨ مجلدات
هادي الأنام إلى احاديث الأحكام		مجلد
فتح المغطى شرح كتاب الموطأ		مجلد
صلاة الرجل على طريق السنة والآثار		التجليد بالبطاقة
صلاة المرأة على طريق السنة والآثار		التجليد بالبطاقة
متن العقيدة الطحاوية	(ملون)	التجليد بالبطاقة
"هداية النحر" مع الخلاصة والأسئلة والتمارين	(ملون)	التجليد بالبطاقة
"زاد الطالبين" مع حاشيته مزاد الراغبين	(ملون)	التجليد بالبطاقة
أصول الشاشي	(ملون)	مجلد
المرفقات (منطق)	(ملون)	
السراجي في الميراث	(ملون)	
دروس البلاغة	(ملون)	
مختصر القدوري	(ملون)	
نور الأنوار	(ملون)	
كافية	(ملون)	

سبيل قريبا بعون الله تعالى

المقامات الحربية	(ملون)	الصحيح لمسلم	(ملون)
قاموس البشري (عربي - اردو)	(ملون)	مشكوة المصابيح	(ملون)
لفحة العرب	(ملون)	مختصر المعاني	(ملون)
شرح الحامي	(ملون)	شرح التهذيب	(ملون)

مطبوعات مكتبة البشري

اردو کتب (طبع شدہ)

اردو کتب (طبع شدہ)

لسان القرآن اول - ثانی - ثالث (ترجمہ) جلد	عربی کا معلم (حصہ اول، دوم) (ترجمہ) کارڈ کور
مفتاح لسان القرآن اول - ثانی - ثالث کارڈ کور	تفسیر المیزان (ترجمہ) کارڈ کور
الحزب الاظم ایک میمنی ترتیب پر مکمل (ترجمہ) جلد	تعلیم الاسلام مکمل (ترجمہ) جلد
الحزب الاظم (مجموعی) ایک میمنی ترتیب پر مکمل (ترجمہ) کارڈ کور	عربی کا آسان قاعدہ (ترجمہ) کارڈ کور
الحجامة (جدید اشاعت) (ترجمہ) کارڈ کور	فارسی کا آسان قاعدہ (ترجمہ) کارڈ کور
تیسیر المنطق (ترجمہ) کارڈ کور	فوائد کیہ (ترجمہ) کارڈ کور
علم الصرف (اولین و آخرین) (ترجمہ) کارڈ کور	مدال القرآن (ترجمہ) کارڈ کور
عربی منہج المصاود (ترجمہ) کارڈ کور	فضائل اعمال (ترجمہ) جلد
تیسر الاصول فی حدیث الرسول (ترجمہ) کارڈ کور	مکتبہ احادیث (ترجمہ) جلد
علم النحو (ترجمہ) کارڈ کور	تاریخ اسلام (ترجمہ) جلد
سیر الصحابیات (ترجمہ) جلد	بہشتی گوہر (ترجمہ) جلد
بہشتی زیور (ترجمہ) جلد	اکرام مسلم (ترجمہ) کارڈ کور

ترجمہ جامع (ان شاء اللہ جلد دستیاب ہوگی)

تفسیر عثمانی (ترجمہ) جلد	فصائل نبوی شرح شمائل اترزدی (ترجمہ) جلد
--------------------------	---

PUBLISHED

To be published Shortly Insha Allah

Tafsir-e-Uthmani (Complete) Vol.I - III	Lisaan-ul-Quran Vol.III & Key
Lisaan-ul-Quran Vol.I & II	Talim-ul-Islam (Coloured) Complete
Key Lisaan-ul-Quran Vol.I & II	Cupping Sunnat and Treatment
Concise Guide to Hajj & Umrah	
Al-Hizbul Azam	

OTHER LANGUAGES

OTHER LANGUAGES

Riyad Us Saliheen (Spanish)	Al-Hizbul Azam (French)
-----------------------------	-------------------------